

BP
16673
I22
B46X
1908

كتاب

سر الروح

بالتأليف

الامام العلامة الحافظ أبي الحسن ابراهيم بن عمر بن حسن
الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي الشافعي رحمه الله تعالى

عن تلميذه الشيخ محمد بن عبد الله النعماني

الطبعة الاولى *

* سنة ١٣٢٦ هـ - ١٩٠٨ م *

على نفقة محمد امين الخانجي السكتي وشركاه

بقيت على نسخة عليها خط المؤلف
مفوضة برواق الاثراك بمصر

السعادة بجوار محافظة مصر)





BP
16673
I 22
B 46X
1908

كتاب

سر الروح

نألفه

الامام العلامة الحافظ أبي الحسن ابراهيم بن عمر بن حسن
الرباط بن علي بن أبي بكر البقاعي الشافعي رحمه الله تعالى

عن أبي بصير محمد بن الحسين النعماني كلبى

الطبعة الاولى *

* سنة ١٢٢٦ هـ - ١٩٠٨ م *

على نفقة محمد امين الخانجي السكتي وشركاه

نسخة على نسخة عليها خط المؤلف
مفوضة برواق الاثراك بمصر

السعادة بجوار محافظة مصر)

4816

H.T.
297.3

ab 765

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١٤٤٣

ب. ا. س.

اللهم صلى على سيدنا محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته
 (و يسئلك عن الروح قل الروح من أمر ربي وما أوتيتم من العلم إلا قليلاً)
 الحمد لله جاعل الروح من أمره • أبدعها أحسن ابداع وأودعها خفي
 سره • فدلّت بجلالاتها على عظيم سلطانه وقدره • وجلت بدقتها أن يدركها
 عقل في سره أوجهره • وأشهد أن لا إله الا الله المتعالى في كبره • الشامل
 القدرة فكل شيء في قبضته وقهره • وأشهد أن سيدنا محمداً عبده الدائم على
 ذكره • ورسوله القائم بنصره • بعليّ عته وجميل صبره • صلى الله عليه وعلى
 آله وأصحابه • وأزواجه وذريته وأحبابه • وسلم وعظم وشرف وكرم ما افتخر
 حيّ بصدوره • وضاق صدر بسره • (وبعد) فاني كاتب ان شاء الله تعالى في هذه
 الأوراق المقصود بالحقيقة من كتاب الروح للامام العلامة شمس الدين محمد
 ابن قيم الجوزية الدمشقي الحنبلي سقى الله نراه • ورحم منقلبه ومشواه • وذلك
 هو الصحيح من الأقوال في كل مسألة باقوى أدلتها وربما زدت شيئاً فيزيته
 غالباً بقلت والله أعلم ورتبته أحسن من ترتيبه وبالغت جهدى في نهديه وكنت
 ظننت أنه يكون بعد الزيادة والتحرير في نحو ثلثه والثلث كثير فجاء في نصفه
 فاتفقت في نصفه ووصفه ولم أخل بشيء من مختاره ولا حذف صحيحاً من أحاديثه.

وأخباره وسميته (سر الروح) والله تعالى المسئول أن يبلغنا في الدارين غاية السؤل ونهاية القبول إنه المرجو المأمول وهو احدى وعشرون مسألة منها ما هو فرع من غيره فرددتها الى عشر مسائل (الأولى) في حقيقة الروح والنفس وفي أنهما واحد أم شيان متغايران وفي أن النفس واحدة أم ثلاث (الثانية) أمى قديمة أم محدثة وبعد اثبات حدوثها أفقدم خلقها على خلق الجسد أو تأخر عنه (الثالثة) ما حالها أتموت أم الموت للبدن وحده (الرابعة) في أنها هل تعاد الى الميت ومضى تعاد (الخامسة) في مستقر الارواح ما بين الموت والقيامة ومضى تزار القبور (السادسة) في أنها هل لها ادراك بعد الموت أم لا وفيه ثلاثة أمور . الأول هل تدرك الأموات زيارة الأحياء لهم وسلامهم عليهم أولا . الثاني هل تلاقي أرواحهم أرواح الأحياء أولا . الثالث هل تلاقي أرواح الأموات وتزاور أولا (المسئلة السابعة) بأي شيء تتمايز الارواح بعد مفارقة الاشباح حتى تتعارف وهل تشكل بأشكال ابدانها أولا (الثامنة) في فتنة القبر بالسؤال وفيه ثلاثة أمور . الأول أن يخص ذلك هذه أم يعم جميع الأمم . الثاني هل يعم مكافئ هذه الأمة وغير مكلفهم أولا . الثالث أيهم المسلمين والكفار أم يخص المؤمنين والمنافقين (التاسعة) هل تنتفع أرواح الموتى بشيء من سعي الأحياء أولا (العاشرة) في عذاب القبر ونعيمه وما محله أهو النفس أم البدن أم هما وهل ذكر في القرآن وفي أنه دائم أم منقطع وما يوقع فيه وما ينجي منه أعاذنا الله منه آمين



﴿المسئلة الاولى﴾

في حقيقة الروح والنفس وفي أنهما واحد أم شيئين وفي أن النفس واحدة أم ثلاث وبعد اثبات كونها واحدة بالذات أفهي جزء من أجزاء البدن أم عرض من اعراضه أم جوهر مجرد لا متصل ولا منفصل عنه أم جسم ساكن به مودع فيه

أما حقيقتها فهي عند جمهور المسلمين جسم مخالف بالماهية لهذا الجسم المحسوس وهو جسم نوراني علوي خفيف حتى متحرك ينفذ في جوهر الاعضاء ويسرى فيها سريان الماء في الورد والثار في الفهم فادامت هذه الاعضاء صالحة لقبول الآثار الفائضة عليها من هذا الجسم اللطيف بقي ذلك الجسم اللطيف مشابكاً لهذه الاعضاء أفادها هذه الآثار من الحس والحركة الارادية واذا فسدت هذه الاعضاء بسبب ينافي الروح كاستيلاء الاخلاط الغليظة عليها وخرجت عن قبول تلك الآثار فارق البدن وانفصل الى عالم الارواح قلت وعبرة امام الحرمين في الارشاد كما نقله عنه الشيخ سعد الدين التفتازاني في شرح المقاصد له في ابحاث المعاد الاظهر عندنا أن الارواح اجسام لطيفة مشابكة للاجسام المحسوسة أجرى الله تعالى العادة باستمرار حياة الاجساد ما استمرت مشابكتها فاذا فارقتها تعقب الموت الحياة في استمرار العادة ثم الروح يعرج به ويرفع في خواصل طيور خضر في الجنة أو يهبط به الى سجين من الكفرة كما وردت فيه الآثار والحياة عرض يحوي به الجوهر والروح يحوي بالحياة أيضاً ان قامت به الحياة والله أعلم .. وعلى هذا القول دل الكتاب والسنة واجماع الصحابة وأدلة العقل والفطرة ففي قوله تعالى ﴿الله يتوفى الانفس

حين موتها والتي لم تمت في منامها فيمسك التي قضا عليها الموت ويرسل
 الاخرى الى أجل مسمى ﴿ ثلاثة أدلة الاخبار بوفاتها وامساكها وارسلها ..
 وفي قوله تعالى ﴿ ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا
 أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم ينجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير
 الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم اول مرة ﴾
 أربعة أدلة بسط الملائكة أيديهم لتناولها ووصفها بالاخراج والخروج والاخبار
 عن عذابها وبجيئتها .. وفي قوله تعالى ﴿ وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم
 بالنهار ثم يبعثكم فيه ليقضي أجل مسمى ثم اليه مرجعكم ثم ينبئكم بما كنتم
 تعملون وهو القاهر فوق عباده ويرسل عليكم حفظة حتى اذا جاء أحدكم الموت
 توفته رسلنا وهم لا يفرطون ﴾ ثلاثة أدلة وفاتها وبعثها بالنهار وتوفى الملائكة
 لها عند الموت .. وفي وقوله تعالى ﴿ يا أيها النفس المطمئنة ارجعي الى ربك
 راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ﴾ ثلاثة أدلة وصفها بالرجوع
 والدخول والرضا .. وقد وصفت في قوله تعالى ﴿ فلولا اذا بلغت الحلقوم ﴾
 بالانتقال الذي هو من صفات الأجسام

قلت قال سلطان العلماء عز الدين عبد السلام السلمى في أول ما ألحقه
 آخر قواعده ويدل على أن الارواح في الاجساد قوله تعالى ﴿ فلولا اذا بلغت
 الحلقوم وأنتم حينئذ تنظرون ﴾ وقوله تعالى ﴿ ترجعونها ان كنتم صادقين ﴾
 وأجمع المفسرون على أن المراد بالبالغة الحلقوم التي ترجع الى الجسد روح
 الانسان وكذلك قوله ﴿ فاذا سوّيته ونفخت فيه من روحي ﴾ وقوله ﴿ فنفخنا
 فيها من روحنا ﴾ تقريره فنفخنا في جيبها من روحنا وقوله عليه الصلاة والسلام
 إن الروح اذا خرجت تبعها البصر وقال الاستاذ أبو القاسم القشيري في الرسالة

والاخبار تدل على أنها أعيان لطيفة والله أعلم . . . فقد ثبت في النصوص الصريحة من السنة الصحيحة أنها تسيل كما تسيل القطرة من في السقاء وان ملك الموت يأخذها بيده ثم تتناولها الملائكة منه وتكفن وتخط من الجنة أو النار ويشم لها كأطيب ريح أو أثنى جيفة ونشيع من سماء الى سماء وأنها اذا خرجت تبعها البصر بحيث يراها وانها طائر أو في جوف طائر وانها تأكل وتشرب وتسرح وتأوى وتتفرق في البدن وتجذب وتقول قدموني قدموني أو يا ويلها أين تذهبون بها وانها جنود مجندة تعرف وتنكر . . . وفي سنن النسائي حدثنا أبو داود عن عفان عن حماد عن أبي جعفر عن عمارة بن خزيمة أن أباه قال رأيت في المنام كأنني أسجد على جبهة النبي صلى الله عليه وسلم فأخبرته بذلك فقال إن الروح لتلقي الروح فأقع رسول الله صلى الله عليه وسلم هكذا قال عفان برأسه الى خلفه فوضع جبهته على جبهة النبي صلى الله عليه وسلم الى غير ذلك مما استغف عليه مشهوراً في الأحاديث المشورة في هذا الكتاب وهذه صفات ذوات قائمة بأنفسها ومحال ذلك في وصف اعراض أو جواهر تكون لاداخل العالم ولا خارجه ولا بعض لها ولا كل وفي الحديث أن الاجساد تنبت في القبور فاذا نفخ في الصور رجعت كل روح الى جسدها فدخلت فيه فانشقت الأرض عنه وقام من قبره وفي حديث الصور أن اسرافيل يدعو الأرواح فتأبى جميعاً أرواح المسلمين نور والاخرى مظلمة فيجمعها جميعاً فيعلقها في الصور ثم ينفخ فيه فيقول الرب جل جلاله وعزتي ليرجعن كل روح الى جسده فتخرج الأرواح من الصور مثل النحل قد ملأت ما بين السماء والأرض فتأبى كل روح الى جسده فيدخل ويأمر الله الأرض فتشق عنهم فيخرجون سراعا الى ربهم ينسلون مهطعين الى الداعي يسمعون المنادي من مكان قريب فاذا هم

قيام ينظرون وقال علي بن عبد العزيز حدثنا احمد بن يونس حدثنا أبو بكر
ابن عباس عن أبي سعيد البقال عن عكرمة عن ابن عباس قال ما نزال الخصومة
بين الناس حتى نخاصم الروح الجسد فتقول الروح يارب انما كنت روحاً منك
جعلتني في هذا الجسد فلا ذنب لي ويقول الجسد يارب كنت جسداً خلقتني
ودخل في هذا الروح مثل النار فيه كنت أقوم وبه كنت أقعد وبه أذهب
وبه أجي لا ذنب لي قال فيقال أنا أقضي بينكما أخبراني عن أعمى ومقعّد
دخل حائطاً فقال المقعد للاعمى اني أرى تمر فلو كانت لي رجلان لتناولت
فقال الاعمى أنا أحملك علي رقبتى فحملة فتناولوا من التمر فأكلا جميعاً فعلي
من الذنب قالاً عليهما جميعاً قال قضيتما على أنفسكما وعلقه البغوى في تفسير
قوله تعالى ﴿يوم تأنى كل نفس نجادل عن نفسها﴾ عن عكرمة عن ابن عباس
بنحوه وفي الأحاديث المفرقة في هذا الكتاب مالا يحصى ومن الأدلة مثل
سؤال أرواح الشهداء الرد الي أجسادها ورؤية النبي صلى الله عليه وسلم للنفس
وهي الأرواح ليلة الاسراء عن عيسى بن آدم وبساره في السماء الدنيا ورؤية الأرواح
الانبياء كذلك والأجساد في الأرض قطعاً وقال صلى الله عليه وسلم يا بلال
ما دخلت الجنة الا سمعت خشخشتك بين يدي فبم ذاك قال ما أحدثت الا
توضأت وصليت ركعتين وقد اتفق كثيراً أن شكي بعض الموتى الى أقاربهم
في المنام أموراً تؤذيهم فيفتحون عليهم فيجدونها كذلك

قلت فهذا وأمثاله يدل على كون الروح جسماً وأمانتي كونه عرضاً وغيره
من الوجوه الفاسدة فبأنه يعرف نفسه وخالقه ويدرك المعقولات وهذه علوم
والعلوم اعراض ولو كان هو عرضاً والعلم قائم به لقام العرض بالعرض وهو
خلاف المعقول وأيضاً فالعرض الواحد لا يقيد الا واحداً فيما قام به والروح

يفيد حكمين متغايرين فانه حين يعرف خالقه يعرف نفسه فدل على أنه ليس
 بعرض اذ العرض لا يتصف بهذه الصفات قاله الامام حجة الاسلام أبو حامد
 الغزالي في المصنوع به على غير أهله والله أعلم . . . ولو كانت الروح مجردة ليست
 بداخل البدن والا بخارجه وانما تعلقها به بالتدبير فقط كتدبير الملك لبعض
 مدنه لا بالمساكنة والمداخلة لم يمتنع أن ينقطع تعلقها بهذا البدن وتعلق بغيره
 ويتعلق بتدبيره غيرها كما يجوز انقطاع تدبير المدبر لبيت أو مدينة عنهما أو
 يدبرها غيره فنصير شاكين في أن هذه النفس التي تدبر بدن زيد أهى
 نفسه أم غيرها وفي أن زيدا هو ذلك الرجل الذي عرفناه بالأمس أم غيره
 ولو كانت مجردة عن الحسية والتجيز لا يمتنع توقف فعلها على مماسة محل للفعل
 لان ما لا يكون متجيزاً يمتنع أن يصير مماساً للمتجيز ولو كان الامر كذلك لكان
 فعلها على سبيل الاختراع من غير حاجة الى حصول مماسة وملاقة بين الفاعل
 ومحل الفعل فكان الانسان يقدر على تحريك الأجسام من غير أن يماسها
 أو يماس شيئاً يماسها فان النفس لما كانت بزعمكم قادرة على تحريك البدن
 حقيقة من غير أن يكون بينه وبينها مماسة كذلك لا يمتنع قدرتها على تحريك
 جسم غيره من غير مماسة له ولا لما يماسه وذلك باطل بالضرورة فعلم أن النفس
 لا تقوى على التحريك الا بشرط أن تماس محل الحركة أو تماس ما يماسه
 وكل ما كان مماساً للجسم أو لما يماسه فهو جسم - فان قيل - يجوز أن يكون تأثير
 النفس في تحريك بدنها غير مشروط بالمماسه وتأثيرها في تحريك غيره موقوفاً
 على حصول المماسه بين بدنها وبين ذلك الجسم - قيل - لما كان قبول البدن
 لتصرفات النفس لا يتوقف على حصول المماسه بين النفس والبدن وجب أن
 يكون الحال كذلك في غيره من الاجسام لان الاجسام متساوية في قبول

الحركة ونسبة النفس الي جميعها سواء لانها اذا كانت مجردة عن الحسية
وعلاقتها كانت نسبة ذاتها الي الكل على السواء. وفي كانت ذات الفاعل
نسبتها الي الكل بالسوية والقوا بل نسبتها الي ذلك الفاعل بالسوية كان
التأثير بالنسبة الي الكل على حد سواء فاذا استغنى الفاعل عن محاسة محل
الفعل في حق البعض وجب أن يستغنى في حق الجميع وان افتقر الي الماسة
في البعض وجب افتقاره اليها في الجميع والادلة علي جسيبتها كثيرة جداً
وهذا كاف لمن وفق .. وأما أن الروح والنفس شي واحد أم شيان متغايران
فبقول كل من لفظ الروح والنفس مشترك بين معان كثيرة فان أريد بهما
التي تنوفي وتقبض فهما اسمان مترادفان علي مسمى واحد لقوله تعالى ﴿ يَأْتِيهَا
النفس المطمئنة ارجعي الي ربك. ونهي النفس عن الهوى. ان النفس لامارة
بالسوء ﴾ ويقال فاضت نفسه أي مات وخرجت نفسه وان أريد غير ذلك فهما
غير ان فالنفس تطلق علي الجسد والعين يقال أصابته نفس أي عين وتطلق
علي الذات حتي تسلموا علي أنفسكم ولا تقتلوا أنفسكم وعلى الدم في الحديث
مالا نفس له - مائة .. قلت ويطبق علي الاخلاق المذمومة وعلي الوجود قال الأستاذ
أبو القاسم الشيبيري في الرسالة نفس الشيء في اللغة وجوده وعند القوم ليس
المراد من اطلاق النفس الوجود ولا القالب الموضوع بل ما كان معلولاً من
أوصاف العبد ومذموماً من أخلاقه وأفعاله ومعلول أوصافه علي ضربين أحدهما
يكون كسباً له كعاصيه ومخالفاته والثاني أخلاقه الدنية فهي في نفسها مذمومة تنفي
عن العبد بالمعالجة والمنازلة فالقسم الاول ما نهى عنه نهى محريم أو تنزيه والثاني
سفساف الاخلاق كالكبر والحقد والحسد وسوء الخلق وقلة الاحتمال انتهى
ملخصاً والله أعلم .. والروح لا تطلق علي البدن لا بانفراده ولا مع النفس وتطلق

علي القرآن أوحينا اليك روحاً من أمرنا وعلى الوحي الى الانبياء يأتي الروح
من أمره علي من يشاء من عباده والروح التي أيد بها عيسى عليه السلام
في قوله تعالى ﴿ وأيدناك بروح القدس ﴾ روح أخرى وعيسى نفسه بسمي
روحاً وكذا جبريل نزل به الروح الأمين وتطلق أيضاً علي القوة والثبات
والنصرة أولئك كتب في قلوبهم الايمان وأيدهم بروح منه وكذلك القوي
التي في البدن تسمى أرواحاً

قلت فيقال الروح الحيواني لجسم لطيف بخاري متكون من لطافة
الاخلاط ينبعث من التجويف الايسر من القلب ويسري الى البدن في
عروق نابتة من القلب تسمى بالشرابين قلبه الشيخ سعد الدين التتازاني في
شرح المقاصد وعبارة الغزالي في المصنوع بخار لطيف في تجويف القلب
تصاعد منه الي الدماغ ثم يسري منه أثر الى الاعصاب الخارجة من الدماغ
ومن الاعصاب الي الاوتار والرباطات المتعلقة بالعضل فتجذب به الاوتار
فتتحرك به الاصابع وتحرك بالاصابع القلم والقلم المداد فتحدث منه صورة
ما يريد كتبه علي وجه القرطاس علي الوجه المصور في خزانة التخيل والله أعلم
.. ويقال الروح الباصر والروح السامع والروح الشام وهذه اعراض لعدم بموت
البدن وهي غير الروح التي لا تنعدم بموت ولا تبلي ببلال وتطلق الروح علي
أخص من هذا كله وهو المعرفة بالله تعالى والانابة اليه ونسبة هذه الروح الي
الروح كنسية الروح الي البدن فاذا فقدتها الروح كانت بمنزلة البدن اذا فقد
روحها وهي الروح التي يؤيد بها الله أوليائه في قوله تعالى ﴿ وأيدهم بروح منه ﴾
فلعلم روح والاجسام روح والاخلاص روح والمحبة والاثابة روح وللتوكل
والصدق روح والناس متفاوتون في هذه الارواح أعظم تفاوت فمنهم من

تطلب عليه الارواح فيصير روحانيا ومنهم من يفقدها أو أكثرها فيصير أرضيا
بهيما والله المستعان وقال بعض أهل الحديث والفقه والتصوف ان الروح التي
تقبض غير النفس

قلت في زاد المسير لابن الجوزي في تفسير سورة الزمر عن ابن عباس
ابن آدم نفس وروح فالنفس العقل والتمييز والروح النفس والتحريك فاذا
نام العبد قبض الله نفسه ولم يقبض روحه وقال ابن جريج في الانسان روح
ونفس بينهما حاجز فهو تعالى يقبض النفس عند النوم ثم يردّها الى الجسد عند
الانثياء فاذا أراد اماتة العبد في نومه لم يردد النفس وقبض الروح والله أعلم
وقال مقاتل للانسان حياة وروح ونفس فاذا نام خرجت نفسه التي يعقل بها
الأشياء ولم تفارق الجسد بل تخرج كجبل ممتد له شعاع فيرى الرؤيا بالنفس
التي خرجت منه وتبقى الحياة والروح في الجسد فيها يتقلب وينفس فاذا
حرك رجعت اليه أسرع من طرفة عين فاذا أراد الله أن يميت في المنام أمرك
تلك النفس التي خرجت وقال أيضاً اذا نام خرجت نفسه فصعدت فاذا رأت
الرؤيا رجعت فأخبرت الروح ونخبز الروح القلب فيصبح يعلم أنه قد رأى
كبت وكبت

قلت وقال الأستاذ أبو القاسم القشيري ويحتمل أن تكون النفس لطيفة
مودعة في هذا القالب هي محل الاخلاق المعولة كما أن الروح عين لطيفة في
هذا القالب هي محل الاخلاق المحمودة وتكون الجملة مسخراً بعضها لبعض
فالجميع انسان واحد وكون الروح والنفس من الاجسام اللطيفة في الصورة
ككون الملائكة والشياطين بصفة اللطافة وكما يصح أن يكون البصر محل
الرؤية والاذن محل السمع والانف محل الشم والفم محل الذوق والسمع

والبصير والشام والذائق انما هي الجملة فكذلك محل الاوصاف الحميدة القلب
 أو الروح ومحل الاوصاف المذمومة النفس والنفس جزء من هذه الجملة والحكم
 والاسم راجع الى الجملة والارواح مختلف فيها عند أهل التحقيق من أهل
 السنة فمنهم من يقول انها الحياة فقط ومنهم من قال انها أعيان مودعة في هذه
 القوالب لطيفة أجرى الله العادة بخلق الحياة في القالب مادامت الارواح في
 الابدان فالانسان حي بالحياة ولكن الارواح مودعة في القوالب ولها ثرق في
 حال النوم ومفارقة للبدن ثم رجوع اليه وان الانسان هو الروح والجسد لان
 الله تعالى وتقدس سخر هذه الجملة مضى لبعض والحشر يكون للجملة والثواب
 والعقاب للجملة والله الهادي .. وقال ابن مندة اختلفوا في الروح والجسد
 فقال بعضهم النفس طينية نارية والروح نورية روحانية وقال بعضهم الروح
 لاهوتية والنفس فاسوتية وان الخلق بها ابتلى .. وقال أهل الأثر الروح
 غير النفس وبالعكس وقوام النفس بالروح والنفس صورة العبد والهوى والشهوة
 والبلاء يسعون فيها ولا عدو أعدى لابن آدم من نفسه فالنفس لا تريد الا
 الدنيا ولا تحب الا أربابها والروح تدعوها فتؤثرها وجهة للنفس والشيطان مع
 النفس والهوى والملك مع العقل والروح والله تعالى يمددها بالعلم وتوفيقه

قلت وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كل جسد روحان احدهما
 روح البقطة وهي الروح التي أجرى الله العادة أنها اذا كانت في الجسد كان
 الانسان مستيقظاً فاذا خرجت من الجسد نام الانسان ورأت تلك الروح
 المنامات الروح الثانية روح الحياة التي أجرى الله العادة أنها اذا كانت في
 الجسد كان حياً فاذا فارقه مات فاذا رجعت اليه حي وهاتان الروحان في
 باطن الانسان لا يعرف ابن مقرها الا من أطلعه الله على ذلك فهما كجنينين

في بطن امرأة واحدة وقد تكون في باطن الانسان روح ثالثة وهي روح
 الشيطان ومقرها الصدر بدليل قوله ﴿الذي يوسوس في صدور الناس﴾
 وجاء في الحديث أن المشاب اذا قال هاه ضحك الشيطان في جوفه وجاء في
 الحديث ان الملك لمه وان للشيطان لمه وقال بعض المتكلمين الذي يظهر أن
 الروح بقرب القلب ولا يبعد عدى أن يكون الروح في القلب ويجوز أن
 يحضر الملك في باطن الانسان حيث تحمل الروحان ويحضر الشيطان ويجوز
 في كل واحدة من هذه الارواح أن تكون جوهرأ فردأ يقوم به ما يليق به
 من الصفات الحسية والنفسية ويجوز أن تكون كل واحدة منهن جسماً لطيفاً
 حياً سميعاً بصيراً عليها قادراً مريدأ متكاملاً فيكون حيواناً كاملاً في داخل
 حيوان ناقص حياً في بطن حي سميعاً في بطن سميع بصيراً في بطن بصير عالماً
 في بطن عالم قادراً في بطن قادر مريدأ في بطن مريد متكاملاً في بطن متكلم
 وقد أجرى الله المادة بأن الجسد اذا أبصر شيئاً أبصره روحه واذا سمع
 شيئاً سمعه روحه واذا أدرك شيئاً أدركه روحه ويجوز أن تكون الارواح كلها
 نورانية لطيفة شفاقة ويجوز أن يختص ذلك بأرواح المؤمنين والملائكة دون
 أرواح الكفار والشياطين ويدل على روح الحياة قوله تعالى ﴿قل يتوفاكم﴾
 ملك الموت الذي وكل بكم ﴿ويدل على وجود روعي الحياة واليقظة قوله
 تعالى ﴿الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها﴾ تقديره يتوفى
 الانفس التي لم تمت أجسادها في نومها فيمسك الانفس التي قضا عليها الموت
 عنده ولا يرسلها الي أجسادها ويرسل الأنفس الأخرى وهي أنفس اليقظة
 الي أجسادها الي انقضاء أجل مسمي وهو أجل الموت فحينئذ تقبض أرواح
 الحياة وأرواح اليقظة جميعاً من الأجساد ولا تموت أرواح الحياة بل ترفع الي

السماء حبة فطرد أرواح الكافرين ولا يفتح لها أبواب السماء وتفتح أبواب
 السموات لأرواح المؤمنين إلى أن تعرض علي رب العالمين فيها من عرصة
 ما أشرفها والله الموفق انتهى. وأما أن النفس واحدة لها ثلاث حالات فقد وقع
 في كلام كثيرين أن لابن آدم ثلاثة أنفس مطمئة يا أيها النفس المطمئة
 ولوامة ولا أقسم بالنفس اللوامة وأما أن النفس لأماراة بالسوء تغلب كل
 واحدة على من أراد الله به ذلك والتحقيق أنها واحدة واسكن لها صفات
 تسمى بها فتسمى مطمئة باعتبار طاعتها التي ربهها بعبوديته ومحبة ولا نابة إليه
 قاطبة نية إلى الله تعالى حقيقة نرد منه سبحانه على عبده مجتمعة عليه وترد قلبه
 الشارد إليه حتى كأنه جالس بين يديه يسمع به ويصبر فتسري تلك الطمانينة
 في نفسه ومفاصله فتجذب روحه إلى الله تعالى ويلين جلده وقلبه ومفاصله
 في خدمته ولا طمانينة حقيقة إلا بالله وبذكره قال تعالى ﴿الذين آمنوا
 وتطمئن قلوبهم بذكر الله ألا بذكر الله تطمئن القلوب﴾ فإن طمانينة القلب
 سكونه واستقراره بزوال القلق والاضطراب عنه هذا لا يتأتى بغير
 الله تعالى والطمانينة إلى ما عداه غرور والثقة به عجز وقد قضى الله قضاء
 لا مرد له أن من اطمان إلى شيء سواه أتاه القلق والاضطراب
 من جهته كأنما من كان حتى لو اطمان إلى شيء من صفاته من علم ودين
 ربما سلبه أو سلب حلاوته فتغوس المطمئين إلى سواه أغراض لسهام البلاء
 ليعلم أولياؤه أن المتعلق بغيره مقطوع والمطمئن إلى حاله عن مصالحه مصدود
 ومنوع وحقيقة الطمانينة التي تصير بها النفس مطمئة أن يطمئن في باب معرفة
 أسماء الله تعالى وصفاته إلى خبره الذي أخبر به عن نفسه وأخبرت به عنه
 وسله فيتقاه بالقبول والتسليم فإذا خالط الإيمان بذلك بشاشة قلبه نزل عليه

نزول الماء الزلال على الكبد العطشي فيطمئن اليه ويصير كأنه شاهد الأمر
 كما أخبرت به الرسل بل يصير ذلك لقلبه بمنزلة الشمس في الظهيرة لعينه فلو
 خالفه فيه من بين المشرق والمغرب لم يتأثر وقال اذا استوحش من الغربة قد
 كان الصديق الاكبر مطمئناً بالايان وحده وجميع أهل الارض يخالفه وما
 نقص ذلك من طمأنينته شيئاً فهذا أول درجات الطمأنينة ثم لا تزال تقوى الى
 مالا نهاية فهذه الطمأنينة أصل أصول الايمان التي عليها قام بناؤه وبها استقر
 عماده والطمأنينة الى خفي نوعان طمأنينة الى الايمان بها واثباتها وطمأنينة الى
 ما تقتضيه وتوجيه من آثار العبودية مثاله الطمأنينة الى القدر واثباته مقتضى
 الطمأنينة الى مواضع لاقدار التي لم يؤمر العبد بدفعها ولا قدرة له على ذلك
 فيسلم لها ويرضي ولا يندسخط ولا يشكو ولا يأسى على ما فاتته منها ولا يفرح
 بما آتاه وان ذلك في كتاب مبين فهذه طمأنينة الى أحكام الصفات وآثارها
 وهي قدر زائد على الطمأنينة بمجرد العلم بها وهي طمأنينة الايمان وأما طمأنينة
 الاحسان فهي الطمأنينة الى أمره امثالاً واخلصاً فلا يقدم على أمره ارادة
 ولا هوى بل اذا مر به الهوى ونحوه أنزله منزلة الوسوس التي لئن بخر من
 السماء أحب اليه من أن يجدها فكما قال صلى الله عليه وسلم صريح الايمان
 وعلامة هذه الطمأنينة أن يطمئن من قلق المعصية الى حلاوة التوبة ولا يفتقر
 بحلاوة المعصية فلو فتن العاصي قلبه لوجد حشوه المخاوف والانزعاج وانما
 يوارى عنه شهود ذلك سكر الغفلة .. وهنا سر لطيف يحجب التنبيه عليه وهو
 أن الله سبحانه جعل لكل عضو من أعضاء الانسان كما لا ان لم يحصل له
 كان في قلق وانزعاج فكما العين البصر والأذن السمع واللسان النطق
 وجعل كمال القلب ونعيمه ولذته وسروره في معرفة الله تعالى ومحبهه والاقبال

عليه فإذا غدم القلب ذلك كله كان أشد عذاباً من العين التي فقدت النور
 الباصر ولا سبيل إلى الطمأنينة بوجه من الوجوه إلا بأن يكون الله وحده إلهه
 ومعبوده ومستعانه فحقيقة الأمر أنه لا طمأنينة بدون التحقق بآياك تعبد وآياك
 تستعين وكلام السلف في النفس المطمئنة يدور على أصلين طمأنينة الإرادة
 والعمل فإذا اطمأنت من الشك إلى اليقين ومن الجهل إلى العلم ومن الغفلة
 إلى الذكر ومن الجنابة إلى التوبة ومن الرياء إلى الإخلاص ومن الكذب
 إلى الصدق ومن العجز إلى الكيس ومن صولة المعجب إلى ذلة الاخبات
 ومن التبع إلى التواضع ومن الفتور إلى العمل فقد باشرت روح الطمأنينة ومنشأ
 ذلك كله البقعة فهي أول مغايب الخير فإن الغافل كالنائم يحجب عن حقيقة
 الإدراك لما يتقاضاه من أوامر الرب سبحانه وتعالى ونواهيه ويقعد عن فرصة
 الاستدراك سنة القلب وهي غفلة التي رقد فيها فطال رقوده وركد مخلفاً إلى
 نوازع الشهوات فاشتد اخلاصه فمكث العادات ومخالطة أهل البطالات فهو في
 رقاده مع النائم وفي سكرته مع الخمورين فمضى انهزمت عن قلبه هذه الغفلة
 بزجرة من زواجر الحق أوهمه عليه آثارها معمول الفكر في المحل القابل فضرب
 بمعمل فكره وكبر تكبيرة أضاعت له منها قصور الجنة العالية وقطوفها الدانية فقال

ألا يا نفس وبجحت ساعديني بسعي منك في ظلم الليالي

لعلك في القيامة أن تفوزي بطيب العيش في تلك العلالى

فأنارت له تلك الفكرة نوراً رأى في ضوئه ما خلق له وما بين يديه من أهوال
 أولها عقبة الموت الكؤود وآخرها أجر اليوم الموعود ورأى سرعة انقضاء الدنيا
 وعدم وفائها لبيها وقتلها لعشاقها وذويها وانزالها بهم أنواع المكروهات وأوصاف
 البليات فهض في ذلك الضوء على ساق العزم قائلاً يا حسرتاً على ما فرطت في

جنب الله فاستقبل بقية عمره التي لا قيمة لها مستدركا فيها ما فات محييا بها ما مات
 مستقبلا ما تقدم له من العثرات منهزا فرصة الامكان انهاز السكاة الشجعان
 ثم يلحظ وفود نعم ربه من حين استقراره في الرحم الى وقته ظاهرة وباطنة
 لا يمكن أن نحصى ولا أن يكون لها حد فتستقصي أدناها نعمة النفس والله
 عليه في كل يوم وليلة أربعة وعشرون ألف نعمة فاظنك ثم يرى عجزه عن
 أداء حقها وان أعماله لو زادت على أعمال الثقلين لكانت حقيرة بالنسبة الى عظمة
 المعبود هذا لو كانت أعماله منه فكيف وهي مجرد فضل من باريه ويشاهد
 أن الله تعالى لا يقبل عملا يراه صاحبه من نفسه حتى يراه عين توفيق الله
 حينئذ لا يرى لنفسه عملا بل يراه أنه أهل لكل شر ومولاه أهل لكل
 خير هذا أساس جميع الاعمال الصالحة الظاهرة والباطنة وهو الذي يرفعها
 ويجعلها في ديوان أصحاب اليمين ثم تبرق له في نور تلك البقعة بارقة أخرى
 يرى في ضوئها عيوب نفسه وما تقدم له من الجنايات والاساآت وهتك الحرمات
 والتقاعد عن كثير من الحقوق الواجبات فاذا انضم ذلك الى شهود نعم الله
 عليه وأياديه الجملة لديه رأى أن حق المنعم عليه في نعمه وأوامره لم يبق له حسنة
 واحدة يرفع بها رأسه فتطامن قلبه وانكسرت نفسه وخشعت جوارحه فسار
 الى الله ناكس الرأس بين مشاهدة نعم ربه ومطالعة عيوب نفسه وآفات
 عمله قائلا أبوه لك بنعمتك علي وأبوه بذنبي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا
 أنت فلا يرا لنفسه حسنة ولا يراها أهلا لخير فيوجب له أمرين عظيمين
 أحدهما استكثار ما من الله اليه والثاني استغلال مامنه من الطاعة ثم تلوح له
 بارقة أخرى يرى في ضوئها عزة وقته وخطره وشرفه وكبره وأنه رأس مال
 سمادته فيبخل به أن يضيعه فيما لا يقربه الى ربه فان في اضاعته الحسرة والندامة

وفي حفظه الرج والسلمة فيشج بأنفاسه أن ينقما فيما لا ينفعه يوم معاده ثم
يلحظ في ضوء تلك البارقة ما تقتضيه يقظته من سنة غفلته من التوبة والمحاسبة
والمراقبة والغيرة لربه أن يؤثر عليه غيره وأن يبيع حفظه منه بثمن بخس في دار
مربعة الزوال وعلى نفسه أن يملك رقبا لمعشوق لو فكر في منتهى حسنة
ورأى آخره بعين بصيرته لانفها من محبته فهذا كله من آثار اليقظة وموجباتها
وهي أول منازل النفس المطمئنة التي نشأ منها سفرها الى الله والدار الآخرة
.. وأما النفس اللوامة فاختلجوا فيها فقالت طائفة هي التي لا تثبت على حالة واحدة
واللفظة مأخوذة من اللوم وهو التردد وهي من أعظم آيات الله تعالى قاتلها مخلوق
من مخلوقاته تنقلب وتلون في الساعة الواحدة فضلا عن اليوم والشهر ألوانا
ملونة فذكر وتغفل وتلطف وتكثف وتحب وتبغض وتفرح وتحزن وترضى
وتغضب وتطيع وتمصي الى أضعاف من ذلك مضاعفة لا يحصيها الا الذي
فطرها .. وقالت طائفة مأخوذة من اللوم ثم اختلفوا .. فقالت فرقة هي نفس
المؤمن وهي من صفاتها المحمودة وقال الحسن المؤمن لا تراه الا يلوم نفسه
دائما يقول ما أردت بهذا لم فعلت هذا فان غيره أولى .. وقال غيره توقفه
في الذنب ثم تلومه عليه فهذا اللوم من الايمان بخلاف الشقي فإنه لا يلوم نفسه
على ذنب بل يلومها على تقويته .. وقالت طائفة هي لوامة للنوعين فان كل
واحد يلوم نفسه برا كان أو فاجرا فالسعيد يلومها على ارتكاب المعصية وترك
الطاعة والشقي يلومها على ضد ذلك من هواها .. وقالت فرقة هذا اللوم يوم
القيامة كل أحد يلوم نفسه ان كان محسنا فعلى تقصيره وان كان مسيئا فعلى
اساءته وهذه الاقوال كلها حق ولا تنافي بينها فان النفس موصوفة بهذا كله
وباعتباره سميت لوامة لكن هي في ذلك نوعان لوامة ملومة وهي النفس الظالمة

الجاهلة يلومها الله تعالى وملائكته ولوامة غير ملومة وهي التي لا تزال تلوم
 صاحبها على تقصيره في طاعة الله مع بذل جهده وأشرف النفوس من لامت نفسها
 في طاعة الله واحتملت ملام اللاتمين في مرضاته . . وأما الامارة فهي المذمومة
 العاجزة الملومة فانها تأمر بكل سوء طبيعة منها ولا يخلص أحد من سوء نفسه
 الا بتوفيق من الله له (وما أبرئ نفسي ان النفس لأماراة بالسوء الا ما رحم ربي
 . ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكي منكم من أحد أبداً) وكان النبي
 صلى الله عليه وسلم يعلمهم خطبة الحاجة ان الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره
 ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا من يهده الله فلا مضل له ومن
 يضلل فلا هادي له فالشر كامن في النفس وهو يوجب سيئات الأعمال فان
 خلى الله بين العبد ونفسه استولت عليه فهلك بين شرها وما تقتضيه من سيئات
 الأعمال وان وقفه وأعانه خلص من أمرها وقاز وقد امتحن الله الانسان
 بهاتين النفسين الامارة والموامة كما أكرم به بالمطمشة فهي نفس واحدة تكون
 أماراة ثم لوامة ثم مطمئة ثم وهي غاية كمالها وصلاحها وأيد المطمئة بمجنود
 عديدة فجعل قرينها الملك الذي يليها ويسددها ويقذف فيها الحق ويربها
 حسن صورته ويرزجها عن الباطل ويربها قبح صورته وأمددها بما علمها من
 القرآن والاذكار وأعمال البر وجعل وفود الخير وإمداد التوفيق تصل اليه
 من كل ناحية وكلما تلقىها بقبول والشكر ازداد مددها فتقوى على محاربة الامارة
 فن جندها وهو سلطان عما كرها الايمان واليقين والجيش الاسلامية كلها
 تحت لوائه ناظرة اليه ومعولة جميعها عليه فان ثبت ثبتت وان انهزم ولت على
 أديبارها ثم أمراء هذا الجيش شعب الايمان المتعلقة بالجوارح كالصلاة والحج
 والزكاة ومحوها وشعب الباطنة المتعلقة بالقلب كالاخلاص والتوكل والاثابة ومحوها

وملاك ذلك الاخلاص والصدق فلا يتعني الصادق المخلص فقد أقسم على
 صراط مستقيم يسار به فيه وهو راقد لا يتعني المحروم منها فقد قطعت عليه
 الطريق واستهوته الشياطين في الارض حيران فان شاء فليعمل وان شاء
 فليترك فان عمله لا يزيد من الله الا بعداً فما كان الله وبالله فهو من جند
 النفس المطمئنة . . . وأما الامارة فجمل الشيطان قرينها وصاحبها الذي يليها
 فهو بعدها ويميناها ويسارها بالسوء ويزينه لها ويستعين عليها بهواها وارادتها
 فته يدخل عليها ويدخل عليها كل مكروه فما استعان على النفوس بشيء هو
 أبلغ من أهوائها وقد علم ذلك اخوانه من شياطين الانس فلا يستعينون على
 الصورة الممنوعة بشيء أبلغ من الهوى فاذا فتحت لهم النفس بابه دخلوا منه
 فحاسبوا خلال الديار فماتوا وأفسدوا وفعلوا فعل الاعادي فبسطوا الأيدي
 فهدموا معالم الايمان وقصدوا الى الملك فأسروه وعلى اقتحام كل هلكة قهروه
 فخلعوه من عبادة الرحمن الى عبادة البغايا والاولثان ومن عز الطاعة الى ذل
 المعصية والمقصود أن الملك قرين النفس المطمئنة والشيطان قرين النفس الامارة
 وقد روى أبو الأحوص عن عطاء بن السائب عن مرة هو الهمداني عن عبد الله
 هو ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الشيطان لمة من ابن
 آدم وللملك لمة فأما لمة الشيطان فأبعاد بالشر وتكذيب بالحق وأما لمة الملك
 فأبعاد بالخير وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليعلم أنه من الله وليحمد الله
 ومن وجد الأخرى فليتعوذ بالله من الشيطان الرجيم ثم قرأ (الشيطان بعدكم
 الفقر ويأمركم بالفحشاء)

قلت أخرجه الامامان أبو يعلى الموصلي والحاكم في الاحدثات هناد بن السري حدثنا
 أبو الأحوص ورجال هناد رجال الصحيح والله أعلم . . . وقد رواه عمرو عن

عطاء بن السائب وزاد قال سمعنا في هذا الحديث أنه كان يقال إذا أحس
 أحدكم من لمة الملك شيئاً فليحمد الله وليسأله من فضله وإذا أحس من لمة الشيطان
 شيئاً فليستغفر الله وليتعوذ من الشيطان فالملك وجنده يقتضيان من النفس
 المطمئنة التوحيد وما ينشأ عنه من أفعال البر والشيطان وجنده يقتضيان من
 النفس الأماراة ضد ذلك وقد سلط الله تعالى الشيطان على كل من لم يرد به
 وجه الله وجعل ذلك اقطاعه يستيب النفس الأماراة على هذا الاقطاع ويتقاضاها
 بأن يأخذ الأعمال من النفس المطمئنة فيجعلها قوة لها فهي أحرص شيء على
 تخلص الأعمال كلها فأصعب شيء على المطمئنة تخلص الأعمال من الشيطان
 ومن الأماراة لله فلو وصل منها عمل واحد كما ينبغي إلى الله لنجا به العبد . . قال
 عبد الله بن عمر رضي الله عنهما لو أعلم أن الله قبل مني سجدة واحدة لم يكن
 غائب أحب إلي من الموت إنما يتقبل الله من المتقين . . وقد انتصبت الأماراة
 في مقابلة المطمئنة فكما جاءت به هذه من خير ضاهتها تلك بما يقابله من الشر
 حتى تفسده عليها فإذا جاءت هذه بالآمان والتوحيد جاءت تلك بما يقدر في
 الآمان من الشك وفي التوحيد من الشرك الواضح باعتقاد أن غير الله يملك معه
 شيئاً والخفي بمحبة غيره وخوفه ورجائه حتى يقدم محبة غيره وخوفه ورجائه على
 محبته وخوفه ورجائه فيكون ما لله هو المؤخر عندها وما للخلق هو المقدم وإذا
 جاءت هذه بتجريد المتابعة للرسول صلى الله عليه وسلم جاءت تلك بتحكيم
 آراء الرجال وأقوالهم فأتت من الشبه المضلة بما يمنع من كمال المتابعة وقسم
 بالله ما مرادها إلا الاحسان والتوفيق والله يعلم أنها كاذبة وما مرادها إلا التفلت
 من سجن المتابعة إلى فضاء ارادتها وحظوظها فتقوم الحرب بين هاتين النفسين
 والمنصور من نصره الله . . ومن أعجب الأشياء أنها تسحر العقل والقلب فتأتي

الى اشراف الاشياء وأجلها فتخرجه في صورة مذمومة وأكثر الخلق صبيان
العقول أطفال الاحلام لم يصلوا الى حد الفطام عن العوائد والمألوفات فضلا
عن البلوغ الذي يميز به السافل بين خير الخيرين فيؤثره وشر الشرين فيجتنبه
... وتريه صورة مجرى التوحيد التي هي أبهى من صورة الشمس والقمر في صورة
هضم العظام منازلهم وحطهم عن معاليهم الى مرتبة العبودية المحضة والمسكنة
والذل والفقر التي لا ملك لهم معها ولا يميز عن الفقراء والمساكين فتتفر نفوسهم
أشد الزغار مما وقع في خيالهم أنه ذل وصغار ولم يعلموا أنه غاية العظمة وعلو
المقدار... وتريه مجرى العبودية التي صلى الله عليه وسلم وتقديم قوله على الآراء
في صورة تنقص العلماء وإساءة الأدب عليهم المفضي الى إساءة الظن بهم
وأنهم قد فاتهم الصواب وكيف لنا قوة أن نرد عليهم أو نحظي بالصواب
دونهم وتقاسمه بالله أن أرادت الأحسان وتوفيقاً أولئك الذين يعلم الله ما في
قلوبهم فأعرض عنهم وعظمهم وقل لهم في أنفسهم قولاً يليق... وتريه الاخلاص
في صورة الخروج عن حكم العقل المبيش والمداورة التي بها يتدرج حاله بين
الناس وحتى أخلص أعماله ولم يعمل لاحد شيئاً نجيباً ونجيبوه وأبغضهم
وأبغضوه وسار على جادة وهم على جادة فغايتهم أن يخلص في البير
من أعماله وهو الذي لا يتعلق بهم وسائر أعماله لغير الله أعاذنا الله من ذلك
... وتريه صورة الصدق مع الله في قالب الانتصاب لعداوة الخلق وإذا هم وأنه
يعرض نفسه من البلاء لما لا يطيق فانه يصير عرضاً السهام الطاعنين وأمثال
ذلك من الشبه التي تقيمها النفس الامارة بالسوء... وتريه حقيقة
الجهاد في صورة قتل نفسه ويترك أولاده ونكاح زوجته وقسمه ماله ومفارقة
وطنه ومرافقة من لا يريد... وتريه الزكاة والصدقة في صورة مفارقة المال واحتياجه

الى الناس ومساواته للفقراء في رثاءة أحوالهم ومهنتهم وابتذالهم .. وتريه اثبات
 صفات السكّال في صورة التشبيه والتخيل .. وتريه التعطيل في صورة التخرية ..
 وأعجب من ذلك أنها تضاهي ما يحبه الله ورسوله من الصفات والاخلاق
 والافعال بما ينفعه منها وتلبس على العبد أحد الأمرين بالآخر ولا يخلص
 هذا من هذا الا أرباب البصائر فان الأفعال تصدر عن الإرادات وتظهر
 على الأركان من النفسين الأمانة والمطمئنة وربما رأيت صورة واحدة في
 الظاهر وهي منقسمة الى محمود ومذموم فينبين الفعلان في الباطن ويشتهان
 في الظاهر ولذلك أمثلة كثيرة منها المداراة والمداينة وشرف النفس والتبسة
 والفضب والغيرة والحسد والغبطة ونحوها فالاول من المطمئنة والثاني من
 الامارة والفرق بين الاولين أن المداراة التلطف بالانسان لتستخرج منه الحق
 أو ترده عن الباطل والمداينة التلطف به لتقره على باطله وتتركه على هواه
 فالمداراة لأهل الايمان والمداينة لأهل النفاق

قلت أو يقال المداراة موافقة الناس الناس على اغراض مأذون فيها من
 الشارع والمداينة موافقتهم على ما لم يأذن به الله ولو بالسكوت والله أعلم
 مثال ذلك رجل به قرحة فجاءه الطيب الرفيق فتعرف حالها ثم أخذ في تليينها
 حتى اذا نضجت بطها يرفق وسهولة فأخرج ما فيها ثم وضع عليها من الدواء
 ما يمنع الفساد ويقطع المادة ثم تابع عليها المراحم المنبثة للحم ثم در عليها ما ينشف
 الرطوبة ثم شد عليها الرباط ولم يزل حتى صلحت فهذا المدارى وأما المداينة
 فقال لصاحبها لا بأس عليك وهذه لاشي فاسترها عن العيون بمخرقة ثم اله
 عنها وهذا لما رأى من جزعه من بطها فلم تزل مادتها تقوي وتستحكم حتى
 زادت موادها وعظم فسادها فهذا مثالها وهو أيضا مثال النفسين المطمئنة

والامارة ويقارن الامارة الشيطان فالقلب لا يزال بين هذين العدوين لا ينفك
 شرهما يطرقه وينتابه وأول ما يدب فيه السقم من النفس الامارة من الشهوة
 وما يتبعها من الحرص والغضب والحسد فيعلم الطيب الفاضل الخائن مرضه
 فيعود ويصف له أنواع السموم والمؤذيات ويخيل اليه بسحره ان شقاؤه
 فيها ويتفق ضعف القلب بالمرض وقوة الامارة والشيطان وتتابع امدادها
 وانه تقد حاضر ولذة عاجلة والداعي اليه يدعو من كل ناحية والهوى ينفذ
 والشبهة تهون والناس بالاكثر فكيف يستجيب مع هذه القواطع وأضعافها
 لداعي الايمان ومناذي الجنان المحفوفات بالمكارة الا من أمدده ربه بامداد
 التوفيق . . والفرق بين الرفق والتواني ان التواني تناقل عن المصلحة بعد
 الامكان والرفق تلتطف في محصلها بحسب القدرة مع المطاوعة . . والفرق بين
 خشوع الايمان وخشوع النفاق ان خشوع الايمان هو خشوع القلب لله
 بالعظيم والاجلال والمهابة فينكسر لله كسرة ممتلئة من الخجل والوجل وشهود
 النعم من الله والجراثيم من نفسه فيخشم فتبعه خشوع الجوارح وخشوع
 النفاق يبدو على الجوارح تصنعا وتكلفا والقلب غير خاشع فانخاشع الله عبد قد
 خمدت نيران شهوته وسكن دخانها عن صدره فانجلى الصدر وأشرق فيه نور
 العظمة فانت شهوات النفس للخوف والوقار الذي حشى به وخمدت
 الجوارح وامتلا القلب بالسكينة فصار محببا لله والمحبب المطمئن فان انجبت
 من الارض ما تظن فاستنقع فيه الماء فنفع الله به من شاء وعلامته أن يسجد
 بين يدي ربه اجلالا له وذلا سجدة لا يرفع رأسه منها حتى يلقاه والقلب
 المتكبر قد اهتز بتكبره وربى فهو كبقة راية من الارض لا يستقر عليها
 الماء هذا . . وأما خشوع النفاق فهو تماوت العبد بتكلف اسكان جوارحه

رياء وسمة ونفسه في الباطن شابة طرية ذات شهوات وارادات فهو يتخشم
في الظاهر وحية الوادي واسد الغابة رابض بين جنبه ينتظر الغريسة . . والفرق
بين شرف النفس واليه ان شرف النفس صيانتها عن الدنايا والمطامع التي
تقطع أعناق الرجال وهو متولد بين خلقين كريمين اعزاز النفس وتعظيم
مالكها أن يكون عنده دنيا واليه خلق متولد بين أمرين ذميين اعجاب
بنفسه وزدائه بغيره . . والفرق بين الحية والجفا ان الحية قطام النفس عن
رضاع اللؤم من ثدى الخبائث والردائل والجفا غلظة في النفس وقساوة في
القلب . . والفرق بين التواضع والمهانة ان التواضع هو انكسار القلب لله وخفض
جناح الذل من الرحمة لعباده فلا يرى له على أحد فضلا ولا عند أحد حقا
وهو يتولد بين العلم بالله وبأسائه وصفاته وبين معرفته بنفسه ونقائصها وعيوبها
والمهانة هي الدناءة والخسة وابتذال النفس في نيل حظوظها وشهواتها فهو
ضعة لا تواضع . . والفرق بين القوة في أمر الله والملوك في الارض ان الاول
تعظيم الله وتعظيم أوامره وحقوقه وبذل نفسه فيها حتى يقيمها لله وان أفضى
ذلك الى ذله والثاني تعظيم الانسان لنفسه وطلب تفردا بالرياسة ونفاذ
الكلمة سواء عز أمر الله أم هان . . والفرق بين الحية لله والحية للنفس وهما
حرارتان يظهران على الاركان ان الاولى حرارة من قبل النفس المطمئنة
يشيرها تعظيم الامر والآمر فيحس قلبه له وهي حال عبد قد اشرق على قلبه
نور سلطان الله قائملاً نورا فاذا غضب قائما يغضب من أجل نور ذلك
السلطان وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا غضب احمرت وجته وبدا
من بين عينيه عرق يدره الغضب ولم يبق لغضبه شيء حتى ينقش الله وروى
زيد بن اسلم عن أبيه ان موسى بن عمران عليه السلام كان اذا غضب

اشتعلت قلنسوته نارا والحبة النفس حرارة من قبل النفس الامارة تهيج لغوات
الحظ أو طلبه فان الفتنة في النفس والفتنة هي الحريق فالنفس ملتظية بنار
الشهوة والغضب... والفرق بين الجود والسرف فان صورتهما في الظاهر واحدة
وهي اتفاق المال لكن يختلف باختلاف المحل فتارة يكون في الحق فيكون
جودا وتارة في الباطل فيكون سرفا فالجود توخي اتفاق المال في الوجوه
المندوب اليها والسرف اتفاقه في الشهوات وان صادف موضعه فالجواد حكيم
يضع العطاء في مواضعه وحقوقه وهي نوعان حقوق موظفة وحقوق عارضة
فالموظفة كالزكاة والتفقات الواجبة على من تلزمه نفقته والثاني كحق الضيف
ومكافأة المهدي وما بقي به عرضه فالجواد يتوخي بما له أداء هذه الحقوق على
وجه الكمال طيبة به نفسه مؤتملة للخلف في الاولى والثواب في الاخرى كمن
بذر حبة في أرض تفت وتوخي مواضع المغل والانيات والمسرف مبذر ييسط
يده في ماله بحكم هواه جزافا لا على تقدير مصلحة وان وافق المصلحة كمن
بذر في سباح من الارض وغراز وان اتفق بذره في محل الانبات بذره بذرا
مترا كما بعضه على بعض يحتاج أن يقطع بعضه لتصلح الباقي وانما تضعف
الارض عن تربيته والله تعالى هو الغني الجواد على الاطلاق وكل ما في العالم
السفلي والعلوي لا نسبة له الى خزائنه وكل جود متلاشي في جنب جوده
لا يناقض حكمته ويضع عطاءه مواضعه وان خفي على أكثر الناس أن تلك
مواضعه فأنه أعلم حيث يضع فضله وأي الحال أولى به فانه تارة يجعله نعمة
وتارة قسمة... والفرق بين المهابة والكبر ان المهابة من آثار امتلاء القلب بعظمة
الله ومحبه واجلاله فاذا امتلأ بذلك حل فيه النور ونزلت عليه السكينة
واللبس رداءه الهية فاكسني وجهه الخلاوة والمهابة فهو ان سكنت علاة الوقار

وان تكلم أخذ بالقلوب والاسماع والكبر آثار من آثار المعجب والبي من
 قلب امتلاً بالجهل والظلم ترحلت منه العبودية وتنزل عليه المقت فنظره الى
 الناس شرز ومشيهم فيهم تبختر ومعاملتهم لهم معاملة الاستئثار لا الايثار ولا
 الانصاف ذاهب بنفسه فيها لا يبدأ بالسلام من لقيه وان رد عليه رأي
 انه قد بالغ في الاحسان اليه لا ينطلق بهم وجهه ولا يسعهم خلقه لا يرى لاحد
 عليه حق بل حقه عليهم لا يزداد من الله الا بعداً ومن الناس الا صفاراً
 وبعضاء . والفرق بين الصبابة والتكبر ان الصائين لنفسه بمنزلة رجل قد لبس
 ثوباً جديداً نقي البياض ذا ثمن ليدخل به على الملك فهو يصونه عن الوسخ
 فنراه صاحب هروب من المواضع التي يخشى عليه منها التلوث واذا أصابه
 شيء من ذلك بغتة يادر الى ازالته وهكذا الصائين لقلبه ودينه نراه يجتنب
 طبع الذنوب وآثارها التي هي أعظم من طبع الثياب ولكن على القلوب
 غشاوة ان يدرك تلك الطبوع الا من نورت بصيرته بخلاف صاحب العلو
 فانه وان شابه هذا في عزه ومجنيه فهو يقصد أن يعلو رقبهم . . والفرق بين
 الشجاعة والجرأة ان الشجاعة من القلب وهي حرارته وغضبه وقيامه وانتصابه
 فيثبت عند المخاوف فاذا رآته الاعضاء كذلك أعانة لانها خدمته وجنوده كما
 انه اذا ولي ولت وهي تتولد من الصبر وحسن الظن فانه متى ظن الظفر
 وساعده الصبر ثبت كما ان الجبن يتولد من سوء الظن وعدم الصبر وهو
 ينشأ من الرثة اذا أساء الظن وموسست النفس بالسوء انتفخت الرثة فزاحت
 القلب حتى أزعجته عن مستقره فأصابه الزلزال والاضطراب لانزعاجها له
 روي أحمد وغيره عن عمرو بن العاصي مرفوعاً شرفاً في المرء جبن خالع وشح
 خالع سماء خالعا يخلعه القلب عن مكانه بانتقال الرثة وهي السحر بفتح السين

كما قال أبو جبل لعبه بن ربيعة يوم بدر انتفخ سحرك فاذا زال عن مكانه
ضاع تدبير العقل فظهر الفساد على الجوارح فوضعت الامور على غير مواضعها
والجراة اقدم سببه قلة المبالاة وعدم النظر في العاقبة فأما عليها وأما لها
.. والفرق بين الحزم والجبن ان الخازم من جمع عقله وارادته ووزن الامور
وأعد لكل واحدة منها ما يناسبه ولقطة الحزم تدل على القوة والاجتماع ومنه
حرمة الخطب لخازم الرأي هو الذي اجتمعت له شئون رأيه فعرف منها خير
الخيرين وشر الشرين فأجهم في موضع الاحكام رأيا وعقلا لاجبنا وضعفا
وأقدم في موضع الاقدام شجاعة وعزما لاجراة وجهلا بخلاف الجبن .. والفرق
بين الاقتصاد والشح ان الاقتصاد يتولد من خلقين شريفيين عدل وحكمة
فبالعدل يعتدل في المنع والبذل وبالحكمة يضع كل واحد منهما موضعه كما
قال تعالى ﴿ ولا تجعل يدك مغلولة الي عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً
مغسوراً ﴾ والذين اذا انفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواماً وكلوا
واشربوا ولا تسرفوا انه لا يحب المسرفين ﴾ والشح يتولد من سوء الظن وضعف
النفس ويمده وعد الشيطان حتى يصير عالماً والناع شدة الحرص فيتولد منه
منع البذل والجزع لتفقد ان الانسان خلق هلوغاً اذا مسه الشر جزوعاً واذا
مسه الخير منوعاً .. والفرق بين الاحتراز وسوء الظن ان المحترز بمنزلة رجل قد
خرج بماله ومركبه مسافراً فهمته نهيته أسباب النجاة فهو يحترز بجهد من قاطع
الطريق ومن أما كن السوء مع الناهب والاستعداد وأما سوء الظن فهو امتناع
القلب بالظنون السيئة بالناس حتى يطفح على لسانه وجوارحه فهو معه أبداً في
همز ولمز وطمع وعتب يغيضهم ويغضونه ويلعنهم ويلعنونه فالاول يخطئهم
ويحترز منهم والثاني يجنبهم ويلحقه اذا هم .. والفرق بين الفراسة والظان ان

الظن بخطئ و يصيب ويكون من ظلمة القلب ونوره وطهارته ونجاسته ولهذا
أمر الله تعالى باجتنب كثير منه وأخبر ان بعضه اثم وأما الفراسة فأثنى على
أهلها ومدحهم في قوله تعالى ﴿ان في ذلك لآيات للمتوسمين﴾ قال ابن عباس
وغيره أي المتفرسين وقال تعالى ﴿يحسبهم الجاهل أغنياء من التعنف تعرفهم
بسيماهم﴾ ولتعرفهم في لحن القول فالفراسة الصادقة بقلب قد تظهر من الادران
وتصفي من النفس وتزهد من الادناس وقرب من الله فهو ينظر بما قذف
فيه من النور وفي الترمذي عن ابي سعيد مرفوعا اتقوا فراسة المؤمن فانه
ينظر بنور الله ومشاهدة الفراسة القرب من علام الغيوب فانه سبب لا تقطاع
معارضات السوء المانعة من معرفة الحق وادراكه عن القلب ويكون تلقيه
من مشكات قر به من الله تعالى بحسب قر به منه فيضي له من النور على
مقدار ذلك فيري به ما لم يره البعيد المحجوب كما ثبت في الصحيح من حديث
أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل قال
ما تقرب الى عبدي بمثل اداء ما اقترضت عليه ولا يزال عبدي يتقرب الى
بالنوافل حتي أحبه فاذا أحببته كنت سمعه الذي يسمع به وبصره الذي
يبصر به ويده التي يبطش بها ورجله التي يمشي بها في يسمع وبني يبصر
وبني يبطش وبني يمشي يعني والله أعلم ان قلبه يصير كالمرآة الصافية تبدو فيها
صور الحقائق على ما هي عليه فلا يكاد يخطئ له فراسة فانه اذا أبصر بالله أو
سمع به أبصر الامر وسمعه على ما هو عليه وليس هذا من علم الغيب بل
علام الغيوب قذف الحق في قلب قريب منه مستنير بنوره غير مشغول
بنقوش الابطال والخيالات والوساوس المانعة من وصول صور الحقائق اليه
واذا علا النور على القلب فاض على الاركان وقد كان رسول الله صلى الله

عليه وسلم يري أصحابه في الصلاة وهم خلفه كما يراهم أمامه ورأى بيت المقدس
 عياناً وهو بمكة ورأى قصور الشام وأبواب صنعاء ومدائن كسرى وهو بحفر خندق
 المدينة ورأى امرأة بموتة من أرض الشام اذ أصيبوا والنجاشي بالحبشة لما
 مات وهو صلى الله عليه وسلم بالمدينة فخرج الى المصلى فصلى عليه الى غير
 ذلك مما أخبر به وكان كما قال ورأى عمر سارية بن زعيم أميراً له علي قال
 الجوس بنهاوند من أرض فارس في عساكر المسلمين يقاتلون عدوهم في براح
 من الارض ان استمروا به أحبط بهم وان لجأوا الي جبل يقر بهم نجوا
 فتاداه وهو على منبر المدينة ياسارية الجبل فسمعه سارية ولجأ الى الجبل
 فاتصر ودخل عليه نفر من مذحج فيهم الاشتر النخعي فصعد فيه البصر
 وصوبه وقال أيهم هذا قالوا مالك بن الحارث فقال ماله قاتله الله اني لا اري
 مسلمين منه يوماً عصبياً ودخل على عثمان بن عفان رضي الله عنه رجل من
 الصحابة وقد رأى امرأة في الطريق فتأمل محاسنها فقال عثمان يدخل علي
 أحدكم وأثر الزنا ظاهر على عينيه فقال أوحى بعد رسول الله صلى الله عليه
 وسلم فقال لا ولكن تبصرة وبرهان فراسة صادقة ودخل عمرو بن عبيد
 على الحسن فقال هذا سيد الفتيان ان لم يحدث وقيل ان الشافعي ومحمد بن
 الحسن جلسا في المسجد فدخل رجل فقال محمد أتفرس انه نجار فقال الشافعي
 أتفرس انه حداد فسألاه فقال كنت حداداً وأنا اليوم أنجر ودخل أبو الحسن
 البوشنجي والحسن الحداد على أبي القاسم المنادي يعودانه فاشترى في طريقهما
 بنصف درهم تقاحاً يشمه فلما دخلا عليه قال ماهذه الظلمة فخرجا فقالا ما علمنا
 لعل هذا من قبل التفاح فأعطيا الثمن ثم عادا اليه فقال يمكن الانسان أن
 يخرج من الظلمة بهذه السرعة أخبراني عن شأنكما فأخبراه بالقضية فقال

نعم كان كل واحد منكما يعتمد على صاحبه في اعطاء الثمن والرجل يستحي
 منكما في التفاضل وكان بين أبي زكريا النخشي وبين امرأة سبب قبل
 توبته فكان يوما واقفا على رأس أبي عثمان الحرثي فتفكر في شأنها فرفع
 أبو عثمان اليه رأسه وقال ألا تستحي وكان شاه الكرمان جيد الفراسة لا تخطئ
 فراسته وكان يقول من غص بصره عن المحارم وأمسك نفسه عن الشهوات
 وعمر باطنه بدوام المراقبة وظاهره باتباع السنة ونمود أكل الحلال لم تخطئ
 فراسته وكان شاب يصحب الجنيد يتكلم على الخواطر فذكر للجنيد فقال له
 ايش هذا الذي ذكر لي عنك فقال أعتقد شيئا فقال الجنيد اعتقدت فقال
 الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيد لا اعتقد ثانيا قال اعتقدت فقال
 الشاب اعتقدت كذا وكذا فقال الجنيد لا فقال اعتقد ثالثا قال اعتقدت قال
 الشاب هو كذا وكذا قال لا قال الشاب هذا عجب أنت صدوق وأنا
 أعرف قلبي فقال الجنيد صدقت في الاولى والثانية والثالثة لكنني أردت أن
 أمتحنك هل يتغير قلبك وقال أبو سعيد الخراز دخلت المسجد الحرام فدخل
 فقير عليه خرقان يسأل شيئا فقلت في نفسي مثل هذا كل على الناس فنظر
 الى وقال واعلموا أن الله يعلم ما في أنفسكم فاحذروه فاستغفرت في سري
 فناداني وقال وهو الذي يقبل التوبة عن عباده وقال إبراهيم الخواص كنت
 بغداد في الجامع فأقبل شاب طيب الرائحة حسن الوجه حسن الخمرة فقلت
 لأصحابنا يقع لي انه يهودي فكلهم كذلك فخرجت وخرج الشاب ثم رجع
 اليهم فقال ايش قال الشيخ في فاحتشموه فألج عليهم فقالوا قال انك يهودي
 فجاءني فأكب علي يدي فأسلم فقبل له ما السبب فقال تعبد في كتابنا ان
 الصديق لا تخطئ فراسته فقلت امتحن المسلمين فأملتهم فقلت ان كان

فيهم صديق في هذه الطائفة قلبت عليكم فلما اطلع الشيخ على وتفرسني
 علمت انه صديق وصار الشاب من كبار الصوفية . . والفرق بين النصيحة والغية
 ان النصيحة يكون القصد بها تحذير المسلم من مبتدع أو مفسد فيذكر ما فيه
 واذا وقعت الغية على وجه النصيحة فهي قرينة واذا وقعت على وجه الذم
 فهي ناز الحسنة . . والفرق بين الهدية والرشوة ان الراشي قصده بالرشوة
 التوصل الي ابطال حق أو تحقيق باطل وأما المهدى فقصده استجلاب المودة
 والمعرفة والاحسان فاذا قصد المكافأة فهو معارض وان قصد الربح فهو
 مستكثر . . والفرق بين الصبر والقسوة ان الصبر خلق كسبي يتخلق به العبد
 وهو حبس النفس عن الجزع والهلل فيحبس النفس عن التسلط واللسان
 عن الشكوي والجوارح عن مالا ينبغي فعله وهو ثبات القلب على الاحكام
 القدريّة والشرعية وأما القسوة فيس في القلب بمنع من الانفعال وغلظة تمنع
 من التأثير بالنوازل فلا يتأثر لغظته وقسوته لا لصبره واحتماله وتحقيق ذلك ان
 القلوب ثلاثة قلب قاس غليظ كاليد الباسية وقلب مائع رقيق جداً فالاول
 بمنزلة الحجر والثاني بمنزلة الماء وكلاهما ناقص وأصح القلوب القلب الصافي
 الصلب فهو يرى الحق من الباطل بصفاته ويؤثر فيه برقته ويحارب عدوه
 بصلابته وفي أثر القلوب إنية الله في أرضه فأحبها اليه أرقها وأصلبها وأصفاها
 وهذا القلب الزجاجي فان الزجاجية جمعت الاوصاف الثلاثة وأبفض القلوب
 الى الله القلب القاسي قل تعالى ﴿ فويل للقاسية قلوبهم ﴾ وقال ﴿ ليجعل ما ياتي
 الشيطان فتنة للذين في قلوبهم مرض والقاسية قلوبهم ﴾ فذكر القليين المنحرفين
 عن الاعتدال هذا بمرضه وهذا بقسوته وجعل ما ياتي الشيطان فتنة لأصحاب
 هذين القليين ورحمة لأصحاب القلب الثالث وهو الصافي مبرز بين القاء

الشيطان والقاء الملك بصفاته وقيل الحق باحياته ورقته وحارب النفوس المبجلة
 بصلابته وقوته فقال تعالى عقب ذلك ﴿وليعلم الذين أوتوا العلم انه الحق من
 ربك فيؤمنوا به فتخبت له قلوبهم وان الله لهادى الذين آمنوا الى صراط
 مستقيم﴾ .. والفرق بين العفو والذل ان العفو امقاط حقك جوداً وكرماً مع
 قدرتك على الانتقام بخلاف الذل فانه ترك الانتقام خوفاً وعجزاً ولعل المستقم
 بحق أحسن حالاً منه قال تعالى ﴿والذين اذا أصابهم البغي هم ينتصرون﴾ مدحهم
 بقوتهم على الانتصار لنفوسهم حق اذا قدروا نديهم الى الخلق الشريف من
 العفو بقوله ﴿وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفي وأصلح فأجره على الله﴾ فذكر
 المقامات الثلاث العدل وأباحه والفضل وندب اليه والظلم وحرمه .. فان قيل
 كيف مدحهم على الانتصار والعفو وهما متافيان قيل المراد هنا بالانتصار
 القدرة والقوة على استيفاء الحق لا الاستيفاء والانتقام ثم نديهم الى العفو بعد
 القدرة قال السلف في هذه الآية كانوا يكرهون أن يذلوا فاذا قدروا عفوا
 مدحهم على عفو عن قدرة لا عفو عن ذل وعجز وهذا هو الكمال الذي مدح به
 سبحانه نفسه في مثل قوله تعالى ﴿وكان الله عفواً قديراً﴾ ولهذا قال المسيح عليه
 السلام ﴿إن تعذبهم فإنهم عبادك وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم﴾
 أى ان غفرت لهم غفرت عن عزة وهي كمال القدرة وعن حكمة وهي كمال
 العلم فغفرت بعد أن علمت ما عملوا وأحاطت بهم قدرتك والعفو من الخلق
 ظاهره ذل وضم وباطنه مهابة وعز والانتقام ظاهره عز وباطنه ذل ولهذا
 ما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه قط وتأمل قوله تعالى ينتصرون
 كيف يفهم أن فيهم من القوة ما يكونون بها هم المنتصرين لا أن غيرهم هو
 اعدى ينصرهم ولما كان الانتقام لا تقف فيه النفوس على حد العدل غالباً بل

لا بد من المجاوزة شرع سبحانه فيه المائلة وحرم الزيادة وتندب الي العفو
ونكتة المسئلة أن الانتقام غير الانتصار فالانتقام من النفس الأمانة وهو
الانتصار لحظها أو ظفرها بالباغي تشفيا به واذلاله والانتصار من المظمنة
وهو أن يتصر لحق الله ومن أجله ولا يقوى على ذلك إلا من تخلص من
ذل حفظه ورق هواه فإنه حينئذ ينال من العز الذي قسم الله للمؤمنين فإذا
بقي عليه انتصر من الباغي من أجل عز الله الذي أعزه به غيره على ذلك
العز أن يستضام وحمية للعبد المنسوب الي العزيز الحميد أن يستدل فهو كأنه
يقول للباغي عليه أنا مملوك من لا يذل مملوكه ولا يجب أن يذله أحد وقد
ضرب لذلك مثل بعبدين من عبيد الملك حراثين فضرب أحدهما الآخر
فغنى المضروب عن الضارب نصحا منه للسيد وشفقة على الضارب من
العقوبة فلم يحشم السيد كلفة العقوبة فشكره على عفوهِ ووقع منه بموقع وعبد
آخر أقامه بين يديه وجهه بالثياب التي نصاح للقيام بخضرته فعمد بعض
سواس الدواب فطبخ تلك الثياب بالعدرة فلو غنى عنه لم يوافق عفوهِ رأى
سيده كأنه يقول إنما فعل هذا بك جراءة علي واستخفافا بسلطاني فإذا مكنه
من عقوبته فأذله وقهره ولم يبق إلا أن يبطش به فذل قلبه وانكسرت نفسه
أحب سيده حينئذ عفوهِ عنه عن حقه وعقوبته له لحق السيد فيكون انتصاره
حينئذ لحض حق سيده لا لنفسه كما روى عن علي رضي الله عنه أنه مر
برجل فاستغاث به وقال هذا مني حق فقال اعطه حقه فلما جاوزها لم الظالم
وضرب صاحب الحق فاستغاث بعلي فرجع وقال أذاك القوث فقال أستوف
لظمتك فقال قد عفوت يا أمير المؤمنين فضربه عليّ سبع درر وقال قد غنى
عنك من لظمتك وهذا حق السلطان فعاقبه عليّ بالجراثة على سلطان الله وهكذا

قصة الذي جاء الى أبي بكر رضي الله عنه فقال احلني فواقه لا أنا أفرس منك
 ومن أبيك وعنده المغيرة بن شعبه خسر عن ذراعه وصك أنف الرجل فأدماه
 فجاء قومه الى أبي بكر فقالوا أقدنا من المغيرة فقال انا أقيدكم من وزعه الله لا أقيدكم
 منه فرأى أبو بكر أن ذلك انتصاراً من المغيرة وحمة لله وللعز الذي أعز به
 خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم ليتمكن بذلك العز من حسن خلافة
 وإقامة دينه فهذا لون والضرب حمة للنفس الأمانة لون. والفرق بين سلامة
 القلب والتفضل أن سلامة القلب تكون من إرادة الشر بعد معرفته فيسلم قلبه
 من إرادته وقصده لا من معرفته والعلم به بخلاف البله والغفلة فأنهما جهل وقلة
 معرفة وهذا قصص والكمال أن يكون عارفاً بتفاصيل الشر سالماً من إرادته كما
 قال عمر رضي الله عنه لست بخب ولا يخدعني الخب وكان عمر أعقل من
 أن يخدع وأورع من أن يخدع وقال الله تعالى ﴿يوم لا ينفع مال ولا بنون
 الا من أتى الله بقلب سليم﴾. والفرق بين الثقة والغرة أن الثقة تكون يستند
 الى أدلة وأمارات فكلما قويت تلك الامارات قويت الثقة واستحكمت ولا
 سيما على كثرة التجارب وصدق الفراسة واليقظة كأنها والله أعلم من الوثائق
 فالقلب قد ارتبط بمن وثق به توكل عليه وحسن ظن به فصار في وثاقه بروحه
 وبدنه فصار عده في شدته وذخيرته في نوائبه وملجأه في نوازله والغرة حال
 الذي خدعته نفسه وشيطانه وهواه وأمله الكاذب بر به حتى اتبع نفسه هواها
 وتمنى على الله الأمانى فالفرور ثقك بما لا يوثق به ورجاؤك النفع من المحل الذي
 لا يأتي بخير وأخذك بسبب منقطع قال تعالى في وصف المغترين ﴿قل هل
 أنبئكم بالأخسرين أعمالاً الذين ضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون
 أنهم يحسنون صنعا﴾ فهو لا إذا انكشف الغطاء وتبينت حقائق الأمور علموا

أنهم لم يكونوا على شيء ﴿ وبدا لهم من الله ما لم يكونوا يحسبون ﴾ وفي أثر معروف إذا رأيت الله سبحانه يزيدك من نعمه وأنت مقسم على معصيته فأخذته قائما هو استدراج وشاعده ﴿ فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كل شيء حتى إذا فرحوا بما أوتوا أخذناهم بغتة فاذا هم مبلسون ﴾ فهذا من أعظم الغرة فالشيطان موكل بالغرور وطبع النفس الأمارة الاغترار فإذا اجتمع الزاني واليمني والمرابي والمهاج والشيطان الغرور والنفس المغترية لم يكن هناك خلاف فالشياطين غرروا المغترين بالله تعالى وأطمعهم مع اقامتهم على ما يستخطه في عفوهم وحدثهم بالتوبة تسكن قلوبهم ثم دافعهم بالتسوية حتى هجم الأجل فأخذوا على أسوأ أحوالهم قل تعالى ﴿ وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله وعرمكم بالله الغرور ﴾ . . . والفرق بين الرجاء والتمني أن الرجاء يكون مع بذل الجهد واستفراغ الطاقة في الاتيان بأسباب الظفر والتمني حديث النفس بمحصول ذلك مع تعطيل الأسباب الموصلة اليه قال الله تعالى ﴿ ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله أولئك يرجون رحمة الله ﴾ فطوى بساط الرجاء الا عن هؤلاء وقال المغترون ان الذين ضيعوا أواصر الله وارتكبوا نواهيه أولئك الشيطان يرجون وليس هذا بيدع من تزيين الذي شأنه الغرور والنفس التي شأنها الاغترار وعلامة الرجاء الصحيح ترك ما يمكن أن يحول بينه وبين المحبوب ﴿ من كان يريد العاجلة عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد ثم جعلنا له جهنم يصلاها مذموماً مدحوراً ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً ﴾ فالرجاء هو امتداد القلب الى المرجو بكمال التأهب والأخذ بالحذر خوفاً من الفوت وأصله من التنحي رجا البيت فاحيته وارجا السماء نواحيها فامتداد القلب مع الاتقطاع عن العوائق هو التنحي

عن النفس الامارة وأسبابها فان القلب اذا انفسحت بصيرته فرأى عظمة الله
وكرمه أحبه وخاف الانقطاع عنه فحفظ مرتجلاً اليه وكان قبل ذلك مطمئناً
الى النفس والنفس الى الشهوات فلما انكشف عنه غطاء النفس خف وارتحل
عن جوارها طالباً جوار العزيز الحكيم .. ومن هنا كان كل خائف راجياً
وكل راج خائفاً هذا الراجي وقع له علم لا يصل اليه الا بترك النفس والشیطان
فجانبتها خوفاً من الانقطاع وسار اليه وهذا الخائف سمع الوعيد لمن ركن اليها
فحذرهما رجاء النجاة من الهلكات فالحالان متلازمان فكل راج خائف
من فوات ما يرجوه وكل خائف راج الآمن مما يخافه .. وأما الأماشي فاتها
رؤس أموال المفاليس أخرجوها في قالب الرجاء وهي تصدر من قلب تراحت
عليه وساوس النفس فأظلم من دخانها فاستعملته في شهواتها ومته حسن العاقبة
والنجاة وأحاطته على العفو والفضل وسمي ذلك رجاء وانما هو وساوس تقذف
بها النفس الى القلب الجاهل فيستروح اليها قال تعالى ﴿ ليس بآمانكم ولا
أمانى أهل الكتاب من يعمل سوءاً يجز به ولا يجده من دون الله ولا
ولا نصيراً ﴾ فاذا قالت لك النفس أنا في مقام الرجاء فطالبها بالبرهان وقل
هذه أمانة فهاوا برهانكم ان كنتم صادقين .. وقد قال النبي صلى الله عليه
وسلم الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والعاجز من اتبع نفسه هواها
ونمتي على الله .. والفرق بين التحدث بنعمة الله والفخر بها أن المتحدث بالنعمة
يخبر عن صفات مولاه وحمض جوده واحسانه قاصداً الثناء عليه وبمث الهمة
اليه بالطلب منه دون غيره فهو داع الى الله بها والفخر أن يستطيل بها على
الناس ويريهم أنه أعز منهم وأكبر ليستعبد رقبهم ويستميل قلوبهم اليه بالتعظيم
والخدمة .. والفرق بين فرح القلب وفرح النفس ان فرح القلب يكون بالله

وما كان مقرباً إليه قال الله تعالى ﴿ قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ﴾ وهذا الفرح من الايمان يثاب عليه فان فرحه به يدل على محبة اذ الفرح انما يكون بالظفر بالمحبوب واعلم ان ابنهاجك في الآخرة بالثواب على قدر ابنهاجك في الدنيا بسببه ومن أنواع هذا الفرح سرور القلب بما من الله عليه من معاملته والاخلاص له والثوكل عليه والتوبة اليه ولكن دون درجة الفرح بذلك ترحات وغصص ومحن واهوال لا تثبت لها الجبال فان صبر لها فاز بهذه اللذة والا فلا مع فوات ما آثره من فرحه فيفوته الأمان وبمحصل على ضد اللذة من الألم المركب من وجود المؤذى وفوت المحبوب ومنها وهو أعظمها الفرقة عند مفارقة الدنيا بيشارة الملائكة ثم يخبرى من الفوز بالمطلوب

ولست هذه الفرحات لا	لذي الترحات في دار الرزايا
فشعر ما استطعت الساق وأجهد	لعلك أن تفوز بذى العطايا
وصم عن نذة حشيت بسلا	للذات خلصن من البلايا
ودع أمنية ان لم تنلها	تعذب أو تنل كانت منايا

وأما فرح النفس فهو بما يكون من الشهوات وعاجل اللذات أعاذنا الله من ذلك... والفرق بين رقة القلب والجزع أن الجزع ضعف في القلب بعمده شدة الطمع والحرص ويتولد من ضعف الايمان بالقدر والافتقار علم أن القدر كائن ولا بد كان الجزع عناء محضاً ومصيبة ثانية قال تعالى ﴿ ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم الا في كتاب من قبل أن نبرأها ان ذلك على الله يسير لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم ﴾ ففتح علم العبد أن النعمة أو النعمة مقدرة لم يجزع ولم يفرح ولا ينافى هذا رقة القلب فانها ناشئة

عن صفة الرحمة التي هي كمال وانما هي برحم الله من عباده الرحماء وقد كان
رسول الله صلى الله عليه وسلم أرق الناس قلباً وأبعدهم من الجزع فرقة القلب
رأفة ورحمة وجزعه مرض وضعف فهو حال قلب مريض بالدنيا قد غشبه قمار
النفس الامارة فأخذ بانفاسه فضيق عليه مسالك الآخرة وصار في سجن الهوي
وهو له مري ضيق الارحاء مظلم المسالك مهلك العواقب جم المهالك وان رأى
بمخلاف ذلك فالقلب لاجل انحصاره فيه يجزع من أدنى مصيبة ولو أشرق
فيه نور الايمان والايقان بالوعد والوعيد لقاده زمام الاوامر الى قضاء المحبة
ودرياض الأنس واستمسك بأسباب الوثوق فرق حتى امتلأ رأفة ورحمة على
كل ذي قربى ومسلم وفي الحديث الثابت لا تنزع الرحمة الا من شقي وانما
فضل الصديق الأكبر الامة بما كان في قلبه من الرحمة العامة زيادة على
الصديقية وقد ظهر أثرها في جميع مقاماته حتى في أسارى بدر وقد رآه تعالى
ما أشار به والرب سبحانه هو الرؤوف الرحيم وأقرب الخلق اليه أعظمهم رأفة
ورحمة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس كما أن أبعدهم منه
من انصف بضد صفاته وهذا باب لا يلججه إلا أفراد من العالم . . والفرق
بين الموجدة والحقد أن الوجد الاحساس بالوالم والعلم به وتحرك النفس في دفعه
والحقد اضمار السوء وتوقعه بكل وقت لمن وجدت عليه فلا يزال القلب أثره
وفرق آخر وهو أن الموجدة لما ينالك منه والحقد لما يناله منك فالموجدة وجود
ما نالك من أذاه والحقد توقع وجود ما يناله من المقابلة فالموجدة سريرة
الزوال وتكون مع قوة القلب وصلابته وقوة نوره واحساسه والحقد بطي الزوال
ويكون مع ضيق القلب واستيلاء ظلمة النفس عليه . . والفرق بين المنافسة والحسد
أن المنافسة المبادرة الى الكمال الذي تشاهده من غيرك فتنافسه فيه حتى يلحقه

فتكون نبيساً مثله أو تجاوزه فتكون أنفـس منه فهي من شرف النفس وعلو
الهمة وكبر القدر قال الله تعالى ﴿ وفي ذلك فليتنافس المتنافسون ﴾ وربما سر
الانسان بمشاركة غيره فيه كما كان عليه الصحابة رضوان الله عليهم بل كان
يحفـض بعضهم بعضاً على أنواع الكمال وهي نوع من المسابقة قال تعالى ﴿ فاستبقوا
الخيرات ﴾ وقال تعالى ﴿ وسابقوا إلى مغفرة من ربكم ﴾ والحد خلق نفس
ذميمة ليس فيها حرص على الخير فلعجزها ومهانتها فحسد من يكتسب الخير
وتتمنى أن لو فاته كسبه حتى يساويها في العدم كما قال تعالى ﴿ ودوا لو تكفروا
كما كفروا فتكونون سواء ﴾ ود كثير من أهل الكتاب لو يردونكم من بعد
إيمانكم كفاراً حسداً من عند أنفسهم من بعد ما تبين لهم الحق ﴿ فلتنافس
بحسب طاق من ينافسه أو يجاوزه في الفضل والحسود يحب المحطاط غيره حتى
يساويه أو ينزل عنه في النقص وأكثر النفوس الفاضلة تنتفع بالنافسة فمن
جعل نصب عينيه شخصاً من أهل الفضل ونافسه انتفع به كثيراً وكان على ذلك
كثير من العلماء وكان عمر بن الخطاب يسابق أبا بكر رضي الله عنهما كثيراً
فلم يظفر يوماً بسبقه فلما علم أنه استوى على الغاية قال والله لا أسابقك إلى
شيء أبداً .. وفي الصحيح لا حسد الا في اثنين رجل آتاه الله القرآن فهو
يعمل به ورجل آتاه مالا فسلطه على هلكته في الحق فأطلق على الغبطة حسداً
.. والفرق بين حب الرياسة وحب الإمامة للدعوة إلى الله تعالى هو الفرق
بين تعظيم أمر الله والنصح له وتعظيم النفس والسعي في حظها فالحب للإمامة
عبد ناصح لله في عبوديته وناصح خلقه في الدعوة إليه فهو يحب الإمامة
في الدين بل يستل ربه أن يجعله اماماً يقتدى به المتقون فإذا أحب العبد أن
يكون في أعين الناس جليلاً وفي قلوبهم مهيباً واليهم حبيباً وفيهم مطاعاً يأتيهم

به ويقتفوا أثر الرسول على يده لم يضره ذلك بل بحمد عليه لان دعوته
 انما هي الي الله حجة في أن يطاع ويعبد ويوحى فهو بحسب ما يكون عوناً على
 ذلك ﴿ وتدين يقولون ربنا عيب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا
 للمتقين اماماً أولئك يحجزون الغرفة بما صبروا ويلقون فيها حجة وسلاماً ﴾ فهم
 انما سألوه أن يقر أعينهم بطاعة أزواجهم وذرياتهم له وأن يسر قلوبهم باتباع
 المتقين لهم على طاعته بالامامة في الدين التي أساسها الصبر واليقين فسؤالهم
 أن يجعلهم أئمة هو سؤالهم أن يهديهم ويوفقهم ويمن عليهم بالعلوم النافعة
 والأعمال الصالحة التي لا تتم الامامة الا بها ولهذا جزاهم الغرف العالية في الجنة
 على طلب الرتب العالية في الدين وأما طلاب الرياسة فان سعيهم لها لينالوا بها
 اغراضهم من العلو في الارض وتعبد القلوب لهم ومساعدتها على جميع
 اغراضهم مع كونهم عاين قاهرين فترتب على ذلك من المفاسد ما لا يعلمه الا
 الله من البغي والحسد والطغيان والحقد والظلم والحية للنفس واحتقار من
 أكرمه الله اذ لا تتم الرياسة الدنيوية الا بذلك والروضاء في عمي عن هذا
 فاذا كشف الغطاء تبين لهم فساد ما كانوا عليه ولا سيما اذا حشروا في صورة
 الذر بطائرهم أهل الموقف بأرجلهم اهانة لهم وتحقيراً وتصفيراً كما صغروا أمر
 الله وحقروا عباده .. والفرق بين الحب في الله والحب مع الله وهذا من
 أهم الفروق وكل أحد محتاج اليه بل مضطر فان الحب في الله من كمال الايمان
 والحب معه عين الشرك هو أن الحب في الله تابع لحبة الله فاذا تمكنت
 محبته من قلب العبد أوجبت تلك الحبة أن يحب ما يحبه الله فاذا أحب ما
 أحبه الله كان ذلك الحب له وفيه كما يحب أنبياءه ورسوله وأوليائه اكونه
 محبهم ويغض من يغضهم لكونه يغضهم وعلامته أنه لا يتقلب حبه لحبيب

الله بفضاً اذا وصل اليه من جهة ما يكرهه خطأ أو عمداً مطيعاً لله فيه أو
 متأولاً بمجتهداً أو باغياً نازعاً ثانياً ولا يفضيه لبغض الله حباً لاحسانه اليه والدين
 كله يدور على أربع قواعد حب وبغض ويترتب عليها فعل وترك فمن
 كان حبه وبغضه وفعله وتركه لله فقد استكمل الايمان وما نقص عن اضافة
 هذه الأربعة الى الله نقص من ايمانه ودينه بحسبه . . وأما الحب مع الله
 فنوعان الأول يقدر في أصل التوحيد كمحبة المشركين لاوثانهم فهي محبة
 تاله وموالاة يتبعها الخوف والرجاء فهي محض الشرك الذي لا يفسره الله
 وبعمادة هؤلاء لاهنهم ومحاربتهم أرسل الله جميع رسله وأنزل جميع كتبه
 النوع الثاني محبة ما زين للنفوس من النساء والذهب والفضة ونحوها من متاع
 الدنيا محبة شهوة كمحبة الجائع للطعام والظمان للشراب وهذا يقدر في كمال
 الاخلاص وهي نوعان الأول أن يكون لموافقة الطبع ولم يؤثرها على ما يرضاه
 الله فهي حينئذ من المباحات وإن كانها تنقص من كمال محبة الله تعالى وفيه
 الثاني أن يستولى على القلب حتى تكون هي المقصود فيقدمها حينئذ على رضى
 الله فيكون ظالماً لنفسه متبعاً لهواه وهنا نوع يتراعى أنه من هذه المحبة وليس
 منها وهو أن يكون للطبع فيها مدخل ولكن الحامل عليها بالحقيقة إنما هو
 موافقة المحبوب في معالي الاخلاق فيكون جل القصد بها التوصل الى الله
 والاستعانة على مرضاته وطاعته بحيث تضمحل المحبة الطبيعية المحضة عند
 ذلك فهذه حينئذ إنما هي من المحبة لله وفيه فيلزم بالتمتع بها ويثاب عليها وهذه
 محبة أكمل انطلق الذي حبيب اليه من الدنيا النساء والطيب ولهذا كانت التي
 زاد ميل قلبه اليها من النساء الموجودات معها أفضلهن في الواقع علماً وديناً
 وعقلاً أنظر الى قوله صلى الله عليه وسلم إنه لم يأتني الوحي في لحاف امرأة

ممكن الا في لحاف عائشة أو كما قال صلى الله عليه وسلم وكذا من الرجال
 لم يحب أحد الا وهو من أهل السكال ومن اشتد حبه له كان أكل بحيث
 كانوا في الواقع كذلك فأتوا على كلام فبين أنه صلى الله عليه وسلم لا يحب
 لمجرد الطبع وهذه محبة السابقين والتي قبلها محبة الظالمين والأولى محبة
 المتقصدین فتأمل هذا الموضع فإنه معترك النفس الأماراة والمطمئنة والله الموفق
 . . والفرق بين التوكل والعجز ان التوكل أن يحصل لقلب في عبوديته اعتماداً
 على الله والتجاء اليه وتفويضاً ورضي بما يقضيه لعله بكفايته سبحانه مع القيام
 بالاسباب المأمور بها والاجتهاد في تحصيلها وقد كان النبي صلى الله عليه وسلم
 أعظم المتوكلين وكان يلبس لامته ودرعه بل ظاهر يوم أحد بين درعين
 واختفي في الغار ثلاثاً متوكلاً في السبب لا على السبب أنظر حاله إذ اشتد
 الخطب وزلزل الصديق كيف يقول له ما ظنك بأثنين الله ثالثهما فقلبه مع الله
 وبدنه مع السبب والعجز تعطيل الامرين أو أحدهما فاما أن يعطل السبب
 عجزاً عنه زاعماً ان ذلك توكل وانما هو لعدم الله عجز وتقریط وأما أن يقوم
 بالسبب فانظرا اليه معتمداً عليه غافلاً عن السبب معرضاً عنه وان خطر بياله
 لم يعلق قلبه به تعليقاً تاماً فهذا توكله عجز وعجزه توكل . . وهذا موضع انقسم
 الناس فيه الي طرفين ووسط فأحد الطرفين عطل الاسباب محافظة على التوكل
 والثاني عطل التوكل محافظة على الاسباب وأما الوسط فعلم أن حقيقة التوكل لا تتم
 الا بالقيام بالسبب فتوكل على الله في نفس السبب ومن عطل السبب وزعم
 أنه متوكل فهو مخدوع كمن عطل النكاح والتسرى وتوكل في حصول الولد
 وعطل الحرث والبذر وتوكل في حصول الزرع وعطل الاكل والشرب وتوكل في
 حصول الشبع والرى فالتوكل نظير الرجاء والعجز نظير التمني فحقيقة التوكل أن يتخذ

العبد ربه وكيلا له قد فوض اليه كما يفوض الموكل الى وكيله العالم بكفايته ونصحه
 وأمانته والرب تعالى قد أمر عبده بالاحتياال وتوكل له أن يستخرج من حيلته
 ما يصلحه فأمره أن يحترث ويبذر ويسقي ويطلب رزقه في ضمن ذلك كما
 قدره الله ودبره واقتضته حكمته وأمره أن لا يعلق قلبه بغيره بل يجعل رجاء
 له وخوفه منه وتوكله عليه وأخبره انه الملى بالوكالة الوفى بالكفالة فالعاجز من
 رمي هذا كله وراه ظهروه وقعد كسلانا طالبا للراحة مؤثرا للدعة يقول الرزق
 يطلب صاحبه كما يطلب أجله وسبائني ما قدر لي ولن أنال ما لم يقدر لي فيقال له
 هذا كله حق وقد علمت ان الرزق مقدر فما يدريك كيف قدر لك بسعيك
 أم بسعي غيرك وان كان بسعيك فبأي سبب ومن أي جهة وإذا خفي عليك هذا
 فمن أين علمت انه مقدر لك اتيانه عفوا بلا سعي ولا كد فكيف من شيء سمعت
 فيه فقدور لغيرك رزقا ولم من شيء سمى فيه غيرك فقدور لك رزقا وإذا رأيت
 هذا عيانا فكيف علمت ان رزقك كله بسعي غيرك وأيضا فهذا الذي أوردته
 عليك النفس يوجب عليك طرده في جميع الاسباب حتى في أسباب دخول
 الجنة والنجاة من النار فهل يقطعها اعتمادا على التوكل أو يقوم بها مع التوكل
 إلى ان يخلو الارض من متوكل صبر نفسه لله وملا قلبه من الثقة به فضايق قلبه
 عن مباشرة بعض الاسباب فسكن قلبه الى الله واطمأن اليه فكان هذا من
 أقوى أسباب حصول رزقه فلم يعطل السبب بل رغب عن سبب الى سبب
 أقوى منه فكان توكله أوثق الاسباب عنده فكان سكون قلبه اليه وتضرعه اليه
 أحب اليه من اشتغاله بسبب يمنعه من ذلك أو من كماله فلم يتسع قلبه للأمرين
 فاعرض عن أحدهما الى الآخر ولا ريب ان هذا أكمل حالا ممن امتسلا
 قلبه بالسبب واشتغل به عن ربه وأكل منهما من جمع الأمرين وهي حال

الرسول وقد كان الصحابة هداة الله الى منهاجهم ويسرنا لسلوك سبيلهم
وفجأهم أقوم الناس بهما ألا ترى انهم بذلوا الجهد في محاربة أعداء الدين
بأيديهم والسننهم وقاموا في ذلك بحقيقة التوكل وعمرؤا أموالهم وأصلحوها
وأعدوا لآلها بهم كفايتهم من القوت اقتداء بسيد المتوكلين صلى الله عليه وسلم
﴿ قلت ﴾ وانظر الى قوله صلى الله عليه وسلم اتقوا الله واجملوا في
الطلب ولم يقل ولا تطلبوا وقال صلى الله عليه وسلم لو أنكم توكلتم على الله
حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خفاصا وتروح بطانا فقال تغدو ولم يقل
تجثم في أوكارها وقال صلى الله عليه وسلم وجعل رزقي تحت ظل رمحي ولم يقل في
جوف يتي الى غير ذلك والله أعلم .. والفرق بين الاحتياط والوسوسة ان
الاحتياط الاستقصاء والمبالغة في اتباع السنة من غير غلو ومجاوزة
ولا تقصير وتفریط والوسوسة ابتداء ما لم تأت به السنة ولم يفعله النبي صلى
الله عليه وسلم ولا أحد من أصحابه زاعما انه يصل بذلك الى تحصيل المشروع
كن يصرح بنية الصلاة مراراً أو مرة وبغسل ثيابه مما لا يتيقن نجاسته الى
أضماف ذلك مما اتخذ المومنون ديناً وزعموا انه احتياط وقد كان
الاحتياط لهم في اتباع هدى رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى بهم فانه الاحتياط
الذي من خرج عنه فقد فارق الاحتياط وعدل عن سواء الصراط .. والفرق
بين الهام الملك واللقاء الشيطان من وجوه منها ان ما كان لله موافقا لمرضاته
وما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو من الملك وما كان لغيره غير
موافق لمرضاته فهو من الشيطان وهذا واضح جداً ومنها أن ما أئمر ذكر الله
واقبالا عليه وهمة صاعدة اليه فهو من الملك وما أئمر ضد ذلك فهو من الشيطان
ومنها ان ما أوردت أناس في الخاطر ونورا في القلب وانشراحا في الصدر فهو

من الملك وما أورث ضد ذلك فهو من الشيطان ومنها ان ما أورث سكة
 فهو من الملك وما أورث قلعا وانزعاجا وتعللا واضطرابا فهو من الشيطان
 والالهام الملكي يكثر في القلوب الطاهرة النقية التي قد امتلأت بنور الله
 فللملك بها اتصال وبينه وبينها مناسبة فانه طيب طاهر لا يجاور الا قلبا
 يناسبه وتكون لمة الملك بهذا القلب أكثر من لمة الشيطان وأما القلب المظلم
 بدخان الشهوات وقمار الشبهات فالقاء الشيطان اليه أكثر من لمة الملك
 والله الموفق . . والفرق بين الاقتصاد والتقصير ان الاقتصاد التوسط بين طرفي
 الافراط والتغريظ وله طرفان ضدان تقصير ومجاوزة ووسط عدل قال الله
 تعالى ﴿ والذين اذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما وقال
 تعالى ﴿ ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط ﴾ وقال ﴿ وكلوا
 واشربوا ولا تسرفوا ﴾ والدين كله بين هذين الطرفين وما أمر الله تعالى بامر
 الا وللشيطان فيه نزغتان فاما الى غلو وإلما الى تغريظ وهما آفتان لا مخلص
 منهما الا لمن اقتنى أثر رسول الله صلى الله عليه وسلم وترك أقوال الناس وآراءهم
 لقوله وقد يجتمعان في الشخص الواحد يكون منهاونا في بعض دينه غالبا في
 بعضه والله المستعان . . والفرق بين النصيحة والتأنيب ان النصيحة احسان الى
 من تنصحه بصورة الرحمة له والشفقة عليه والغيرة له وعليه فهي احسان محض
 يصدر عن رحمة ورقة ومراد الناصح وجه الله والاحسان الى خلقه فيتلف
 في بذلها ويحتمل أذى المنصوح ولائحته فيعامله معاملة الطيب العالم المشفق
 للمريض المضنى فهو يحتمل سوء خلقه ونفرتة ويتلف في وصول الدواء اليه
 بكل ممكن وهذا شأن الناصح وأما المؤنب فقصدته التعبير والاهانة والذم في
 والشم في صورة النصيح وعلامة هذا انه لو رأى من يحبه على مثل هذا أو

شر منه لم يلمه عليه بل يطلب له وجوه المآذير فإن غلب قل أينا المعصوم
 ونحو هذا.. ومن الفروق ان الناصح اذا رددته لم يعادك بل يدعو لك بظهر
 الغيب ولا يذكر عيوبك لاحد ويطلب أجره في ذلك على الله والمؤمنين
 ضد ذلك.. والفروق بين المبادرة والمجلة ان المبادرة انتهز الفرصة في وقتها
 ولا يتركها حتى اذا فاتت طلبها فهو لا يطلب الامور في ادبارها ولا قبل وقتها
 فهو بمنزلة من يبادر الى اخذ الثمرة وقت كمال نضجها وادراكها خوفا من
 فسادها بسقوط أو غيره والمجلة طلب الشيء قبل وقته فهو بمنزلة من يأخذ
 الثمرة قبل ادراكها فالمبادرة وسط بين خفتين ذميتين الاضاعة والاستعجال
 ولهذا كانت المجلة من الشيطان فانها خفة وطيش تمنع الوقار والحلم وتوجب
 وضع الاشياء في غير مواضعها وهي قرين الندامة كما ان الكسل قرين الفوات
 .. والفروق بين الاخبار بالحال والشكوى ان الاخبار بالحال يقصد به التحبير
 الاعتذار لاختيه أو تحذيره من الوقوع في مثل ما وقع فيه فيكون ناصحاً له أو
 يريد حمله على التصبر بالتأسي به كما يذكر عن الاحنف انه شكى اليه رجل
 شكوى فقال يا ابن أخي لقد ذهب ضوء عيني من كذا وكذا سنة فما أعلمت
 أحداً ولعل هذا من قول النبي صلى الله عليه وسلم بل أنا وارأساه لما قالت
 عائشة رضي الله عنها وارأساه أي الوجع القوي بي دونك فتأسي بي ولا
 تشكني ويلوح فيه معنى آخر وهو انها كانت أحب النساء اليه فاخبرها بما
 حصل منه في الوجع من الموافقة لها حق في العضو بعينه وهذا غاية الاتحاد
 بين المتحابين وقد قيل ان أولي البر أن توامى عند السرور الذي واماك
 في الحزن والشكوى الاخبار العادي عن القصد الصحيح بل مصدره السخط
 ولا يكون شكوى الا اذا كانت لغير الله وأما الشكوى اليه فليست لعمري

شكوى بل تضرع واستعطاف وتعلق واسترحام كقول أبوب عليه السلام
﴿ مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين ﴾ وقول يعقوب عليه السلام ﴿ إنما أشكو
بشيء وحزني إلى الله ﴾ وقول موسى عليه السلام ﴿ رب اني لما أنزلت إلى من
خير فقير ﴾ اللهم لك الحمد واليك المشتكى وقول سيد ولد آدم عليه أفضل
الصلاة والسلام اليك أشكو ضعف قوتي وقلة حيلتي وهو اني على الناس
يا أرحم الراحمين فالشكوى إلى الله تعالى لا تنافي الصبر بوجه فانه تعالى قال
عن أبوب ﴿ انا وجدناه صابرا نعم العبد انه أواب ﴾ ولا التفات إلى غير هذا
من ترهات القوم كقول بعضهم لما قال مسنى الضر قال تعالى ﴿ انا وجدناه
صابرا ﴾ ولم يقل صبوراً وبعضهم إنما شكى حين ضعف لسانه عن الذكر
فشكايته لضعف ضربه عن الذكر لا لضر الالم وقال بعضهم بل استخرج منه
هذا القول ليكون قدوة للضعفاء وكأن هؤلاء رأوا أن الشكوى إلى الله
تنافي الصبر وهذا من أقبح الغلط فان المنافي للصبر شكواه لا الشكوي اليه
فاحب ما إلى الله تعالى انكسار قلب عبده بين يديه وتذلل له وسماع تضرعه
ودعائه واظهار ضعفه وقلة صبره ولا يحب التجلد عليه انظر إلى قوله تعالى
﴿ ولقد أرسلنا إلى أمم من قبلك فآخذناهم بالأساء والضراء لعلمهم يتضرعون
فلولا اذ جاءهم بأسنا تضرعوا ولكن قست قلوبهم وزين لهم الشيطان ما كانوا
يعلمون ﴾ الآيات فاحذر كل الحذر من مثل أحوالهم وعليك بالتضرع
والتمسك واظهار المعجز والفاقة والذل والانكسار بين يديه فرحته أقرب إلى
هذا القلب من اليد للغم . . والفرق بين اثبات حقائق الاسماء والصفات وبين
التشبيه والتثيل ما قاله الامام أحمد ومن وافقه من أئمة الهدي ان التشبيه
والتثيل أن يقول يد كيدي وسمع كسمي وبصر كبصري ونحو ذلك وأما

إذا قلت سمع وبصر ويد ووجه واستواء لا يماثل شيئاً من صفات المخلوقين بل بين الصفة والصفة من الفرق كما بين الموصوف والموصوف فأى تمثيل هنا وأى تشبيه فدار الحق الذى اتفقت عليه الرسل على أن يوصف الله بما وصف به نفسه وبما وصفه به رسوله من غير تحريف ولا تعطيل ومن غير تشبيه ولا تمثيل اثبات الصفات ونفى مشابهة المخلوقات فمن شبه الله بمخلقه فقد كفر ومن جحد حقائق ما وصف الله به نفسه فقد كفر ومن أثبت له حقائق الاسماء والصفات ونفى مشابهة المخلوقات فقد هدى الى صراط مستقيم . . والفرق بين تجريد التوحيد وبين هضم أرباب المراتب أن تجريد التوحيد أن لا تعطى المخلوق شيئاً من حق الخالق وخصائصه فلا يعبد ولا يسجد له ولا يحلف باسمه ولا يضره ولا يتوكل عليه ولا يوليه له ولا يقسم به على الله ولا يعبد ليقترب الى الله زلفى ولا يساوى رب العالمين فى قول القائل ما شاء الله وشئت وهذا منك ومن الله وأنا بالله وبك وأنا متوكل على الله وعليك والله لى فى السماء وأنت لى فى الأرض وهذا من صدقات الله وصدقاتك وأنا قائب الى الله واليك وأنا فى حسب الله وحسبك ولا يستغيث به فى حوائجه ومهمات ولا يرضيه بسخط الله ولا يحبه وبخافه ويرجوه كما يحب الله وبخافه ويرجوه فإذا نفي عن المخلوق خصائص الربوبية وأنزله منزلة العبد المحض الذى لا يملك لنفسه فضلاً عن غيره ضرراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا شوراً لم يكن هذا نقصاً لذلك المخلوق كائناً من كان ولا خطاً له عن مرتبته ولو رغم المشركون وقد صح عن سيد الخلق صلى الله عليه وسلم من حديث ابن عباس عن عمر أنه قال لا تطرونى كما أطرت النصارى ابن مريم قائماً أنا عبد الله فقولوا عبد الله ورسوله وقال أيها الناس ما أحب أن ترفعونى فوق منزلتى ولا

تتخذوا قبوري عبداً وقال اللهم لا تجعل قبوري وثناً يُسبَدَ وقال لا تقولوا ما شاء
 الله وشاء محمد وقال له رجل ما شاء الله وشئت فقال أجعلني الله نداً وقال له
 رجل قد أذنب اللهم اني أتوب اليك ولا أتوب الى محمد فقال صلى الله عليه
 وسلم عرف الحق لاهله... من لم يقر بذلك كله كان له نصيب وافر من قوله
 تعالى ﴿واذا ذكر الله وحده اشتأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا
 ذكر الذين من دونه اذام يستبشرون﴾... والفرق بين تحريد متابعة القوم
 واهدار أقوال العلماء وإلغائها أن تحريد المتابعة أن لا يقدم على ما جاء به الرسول
 صلى الله عليه وسلم قول أحد ولا رأيه كائناً من كان وما كان بل ينظر في
 صحة الحديث أولاً فإذا صح نظر في معناه ثانياً فإذا تبين له لم يعدل عنه ولو
 خالفه من بين المشرق والمغرب ومماذا الله أن تتفق الأمة على ترك ما جاء به
 نبيها صلى الله عليه وسلم بل لا بد أن يكون في الأمة من قال به ولو خفي
 عليك فلا تجعل جهلك بالقائل به حجة على الله ورسوله في تركه بل اذهب
 الى النص ولا تضعف واعلم أنه قد قال به قائل قطعا ولو كان لم يصل اليك
 علمه هذا مع حفظ مراتب العلماء ومواالاتهم واعتقاد حرماتهم وأمانتهم واجتهادهم
 في حفظ الدين وضبطه فهم رضي الله عنهم دائرين بين الأجر والأجرين
 والمغفرة ولكن لا يوجب هذا اهدار النصوص وتقديم قول الواحد منهم
 عليها لشبهة أنه أعلم بها منك فان كان كذلك فمن ذهب الى النص أعلم به
 منك أيضاً فهلا وافقته ان كنت صادقاً فمن عرض أقوال العلماء على النصوص
 ووزنها بها وخالف منها ما خالف النص لم يهدر أقوالهم ولم يهضم جانبهم بل
 اقتدى بهم فانهم كلهم أمروا بذلك فتبعهم حقاً ما امثل ما أوصوا به لا من
 مخالفتهم فخالفتهم في القول اذني جاء النص بخلافه أسهل من مخالفتهم في

القاعدة الكلية التي أمروا بها ودعوا إليها من تقديم النص على أقوالهم ..
 ومن هنا يتبين الفرق بين تقليد العالم في جميع ما قال وبين الاستمانة بفهمه
 والاستضاءة بنور علمه فالأول يأخذ قوله من غير نظر فيه ولا طالب لدليله من
 الكتاب والسنة والمستعين بفهمهم يجعلهم بمنزلة الدليل إلى الدليل الأول
 فإذا وصل إليه استغنى بدلالته عن الاستدلال بغيره فمن استدل بالنجم على
 القبلة لم يبق لاستدلاله به معنى إذا شاهدناها قال الشافعي رحمه الله أنجع الناس
 على أن من استبان له سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن له أن
 يدعها لقول أحد .. ومن هنا أيضاً يتبين الفرق بين الحكم المنزل الواجب
 الاتباع والحكم المؤل الذي غايته أن يكون جائز الاتباع بأن الأول هو
 الذي أنزله الله على رسوله متلو أو غير متلو إذا صح وسلم من المعارضة وهو
 حكمه الذي ارتضاه لعباده ولا حكم له سواء وإن الثاني أقوال العلماء المجتهدين
 المختلفة التي لا يجب اتباعها ولا يكفر ولا يفسق من خالفها فإن أصحابها لم
 يقولوا هذا حكم الله ورسوله وحاشاهم من قول ذلك .. وقد صح عن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم النبي عنه في قوله وإذا حاصرت أهل حصن
 فأرادوك أن تجعل لهم ذمة الله وذمة نبيه فلا تجعل لهم ذمة الله ولا ذمة نبيه
 ولكن اجعل لهم ذمتك وذمة أصحابك فإنكم إن تخفروا ذمتكم وذمة أصحابكم
 تكون من أن تخفروا ذمة الله وذمة رسوله وإذا حاصرت أهل حصن فأرادوك
 أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك فإنك
 لن تدري أنصيب فيهم حكم الله أم لا أخرجه الإمام أحمد في مسنده ومسلم في
 صحيحه من حديث بريدة في حديث بل قالوا اجنهدنا رأينا فمن شاء قبله
 فمن شاء لم يقبله ولم يلزم أحد منهم بقوله الأمة بل قال هذا رأيي فمن جاء

بخير منه قبله ولو كان هو عين حكم الله لما ساغ لأبي يوسف ومحمد وغيرها
 مخالفته فيه وكذا مالك لما استشاره الرشيد في أن يجعل الناس علي مافى الموطأ
 فمنه من ذلك وقال قد تفرق أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في
 البلاد وصار عند كل قوم غير ما عند الآخرين وهذا الشافعي ينهي أصحابه
 عن تقليده ويوصيهم بترك قوله اذا جاء الحديث بخلافه وهذا الامام احمد
 ينكر علي من كسب فتاويه ودونها ويقول لا تقلدني ولا تقلد فلاناً ولا
 فلاناً وخذ من حيث أخذوا .. والفرق بين أولياء الرحمن وأولياء الشيطان
 ان أولياء الله هم المخلصون لربهم المحكمون لرسوله في الحل والعقد وبخالفون
 غيره لسنة ولا بخالفون سنته لغيرها فلا يندعون ولا يدعون الي بدعة ولا
 يجبرون الي فئة غير حزب الله ورسوله ولا يتخذون دينهم هواً ولعباً ولا
 يستحبون سماع مؤذن الشيطان علي سماع داعي القرآن ولا يؤثرون صحبة
 الانسان علي مرضاة الرحمن ولا المعازف علي المصارف ولا المثلث والمثلثي
 علي السبع المثلثي فلا يشبه أولياء الرحمن بأولياء الشيطان الا على فاقد البصيرة
 والايمان وحاشي لله أن يكون المرضون عن كتابه وهدى رسوله المخالفون
 له الي غيره أولياءه وما كانوا أولياءه ان أولياءه الا المتقون ولكن أكثرهم
 لا يعلمون فان اشبه عليك أحد من الصنفين فاكشفه في ثلاثة مواطن في
 صلاته وعجته لسنة وأهلها ودعوته الي الله ورسوله وتجريد التوحيد والمتابعة
 بتحكيم السنة زنه بذلك ولا نزعه بحال ولا كشف ولا خارق ولو مشي علي
 الماء وطار في الهواء وبهذا يعلم الفرق بين الحال الايماني والحال الشيطاني ..
 قال ول تميزه المتابعة لرسول صلى الله عليه وسلم والاخلاص في العمل وتجريد
 التوحيد وتبيجه منفعة المسلمين في دينهم ودنياهم وهو انما يتضح بالاستقامة

علي السنة والوقوف مع الأمر والتهبي والحال الشيطاني شيطان اما شرك أو فجور
وهو ينشأ من قرب الشياطين والانصال بهم ومشايتهم وهذا الحال يكون
لمباد الاصنام والصلبان والنيران والشيطان فان صاحبه لما عبد الشيطان خلع
عليه حلالا بصطاد بها ضمقاء العقول والابحان لا إله الا الله كم هلك بهؤلاء من
الخلق ليردوهم ويلبسوا عليهم دينهم ولو شاء الله ما فعلوه فذرهم وما يفترون
وكثير ممن ينسب الى الاسلام ظاهراً له نصيب من هذا الحال بحسب موالاته
لشيطان وقد يكون الرجل صادقاً ولكن يلبس عليه الامر لجهله فيكون حاله
شيطانياً مع زهده وعبادته واخلاصه وقد حاكى هؤلاء وهؤلاء من ليس منهم
بل من شبه بهم صاحب أحوال ومخاريق ووقع الناس في البلاء بسبب عدم التميز
بين هؤلاء وهؤلاء فحسبوا كل سوداء تمر وكل بيضاء شحمة فوقعوا في جمع
المتفرق والفرقان عزيز في هذا العالم وفي هذه الأعصار وهو نور يقذفه الله
في القلب يفرق به بين الحق والباطل ويزن به حقائق الأمور وخيرها وشرها
وصالحها وفاسدها فمن عدم الفرقان وقع ولا بد في اشراك الشيطان وهذا الباب
من الفرقان مطول واللييب يكتفي ببعض ذلك والدين كله فرق وكتاب الله فرقان
ومحمد صلى الله عليه وسلم فرق بين الناس وقال تعالى ﴿ يا أيها الذين آمنوا
ان تتقوا الله يجعل لكم فرقاناً ﴾ وسمى يوم بدر يوم الفرقان لانه فرق بين
بين أولياء الله وأعدائه والهدي كله فرقان والضلال أصله الجمع جمع المشركون
بين عبادة الأوثان وعبادة الرحمن وقالوا هذه المرأة خلقها الله وهذه خلقها
فما الذي أحل هذه وحرم هذه .. وقال صاحب فصوصهم

ما الأمر الا نسق واحد مافيه من مدح ولا ذم

فهؤلاء جمعوا بين القدر والخصاء وسووا بين الصبيحة والجدياء وأصحاب

البصائر أصحاب الفرقان وأعظم الناس فرقاً بين المشتبهات أعظمهم بصيرة
والله الهادي

المسئلة الثانية

(في أن الروح محدثة أم قديمة وهل تقدم خلقها على خلق الجسد أولاً)
أما كونها محدثة فأمر معلوم من الدين بالضرورة وقد أجمعت عليه الرسل
وانطوى عليه عصر الصحابة والقرون الفاضلة من غير اختلاف وبمن حكي
الاجماع محمد بن نصر المروزي الامام المشهور الذي هو من أعلم أهل زمانه
بالاجماع والاختلاف وكذا أبو محمد بن قتيبة قال في كتاب القلط لما تكلم على
الروح النسم الارواح وأجمع الناس على أن الله تعالى هو فلق الحبة وبارئ
النسمة واشتد تكبير الائمة الكبار على من يدعي في روح عيسى عليه السلام
أنها غير مخلوقة فكيف بروح غيره . . . والدليل قوله تعالى لذكر يا عليه السلام
(وقد خلقتك من قبل ولم تكن شيئاً) وهذا الخطاب لروح وبدنه وقوله
تعالى (والله خلقكم وما تعملون) وقوله تعالى (ولقد خلقناكم ثم صورناكم)
وقوله تعالى (ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار
مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقه مضغة فخلقنا المضغة عظاماً فكسونا
العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين) وقول النبي صلى
الله عليه وسلم كما في صحيح مسلم وغيره من حديث أبي هريرة الارواح
جنود مجتدة فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف والمجتدة لا تكون

الا مخلوقة وهذا الحديث رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم مع أبي هريرة
عائشة أم المؤمنين وسلمان الفارسي وعبد الله بن عباس وعبد الله بن مسعود
وعبد الله بن عمر وعلي بن أبي طالب وعمر بن الخطاب

قلت وعلق البخاري حديث عائشة في صحيحه بصيغة الجزم ووصله في
كتابه الأدب المفرد والاسمعي في المستخرج وأبو الشيخ في كتاب الامثال
ولفظ حديث ابن عمر عنده فما كان في الله أيتلف وما كان في غير الله يختلف
ولفظ ابن مسعود فاذا التقت نشام كما تشام الخيل فما تعارف منها أيتلف وفي
بعض ألفاظ أبي هريرة بطوف بالليل فما تعارف الحديث .. وأما حديث
علي فرواه الطبراني في الاوسط في ترجمة محمد بن الفضل السقطي وأبو عبد الله
ابن مندة في كتاب الروح عن سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال قال عمر
ابن الخطاب رضي الله عنه لعلي بن أبي طالب يا أبا الحسن ربما شهدت وغبتا
وربما شهدنا وغبت ثلاث أسئلة هل عندك منهن علم قال علي وما هن
قال الرجل يحب الرجل ولم ير منه خيراً والرجل يفض الرجل ولم ير منه
شراً فقال علي رضي الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
الارواح جنود مجندة تلتقي في الهواء فتنام فتتعارف منها أيتلف وما تناكر منها
اختلف قال عمر واحدة والرجل يحدث الحديث اذ نسيه اذ ذكره فقال علي رضي
الله عنه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من القلوب قلب الا وله
سحابة كسحابة القمر بينا القمر مضى اذ علمته سحابة فأظلم اذ تجمعت عنه فأضاء
وبينا الرجل وفي رواية القلب تحدث اذ علمته سحابة فأظلم اذ تجمعت عنه فذكر
فقال عمر اثنتان وقال الرجل يرى الرؤيا فتها ما يصدق ومنها ما يكذب فقال
نعم سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد ولا أمة ينام فيستنقل

نوما الا عرج بروحه الى العرش قالني لا تستيقظ الا عند العرش فذلك الرؤيا
 التي تصدق والتي تستيقظ دون العرش فذلك الرؤيا التي تكذب فقال عمر
 ثلاث كنت في طلبهم فالحمد لله الذي أصيبن قبل الموت وكذا أخرج
 الطبراني حديث سلمان كحديث أبي هريرة والله أعلم .. والروح قبيرة الى
 الهداية وغيرها والافتقار من صفة المخلوق المربوب المملوك وثبت في صحيح
 البخاري من حديث عمران بن حصين رضى الله عنه أن أهل اليمن قالوا
 يا رسول الله جئناك لتفقه في الدين ونسألك عن أول هذا الامر فقال كان
 الله ولم يكن شيء غيره الى أمثال هذا من النصوص وكذا النصوص الدالة
 على خلق الملائكة وهم أرواح مستغنية عن أجساد تقوم بها وهم مخلوقون قبل
 خلق الانسان وروحه فاذا كان الملك الذي ينفخ في الادبي الروح مخلوقا
 كان خلق الروح التي هي بنفخه أولى والروح توصف بالقبض والامساك
 والارسال والوفاة وغير ذلك من شؤون المخلوق المربوب .. وفي الصحيحين
 من حديث عبد الله بن أبي قتادة الانصاري عن أبيه قال سرنا مع رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فقلنا يا رسول الله لو عرست بنا فقال انى أخاف
 أن تناموا فمن بوقفنا للصلاة فقال بلال أنا يا رسول الله فعرس القوم فاضطجعوا
 وأسند بلال ظهره الى راحته فغلبته عيناه فاستيقظ رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وقد طلع حاجب الشمس فقال يا بلال أين ما قلت لنا فقال والذي
 بعثك بالحق ما ألقيت علي نومة مثلها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان
 الله قبض أرواحكم حين شاء وردّها حين شاء .. وفي مسند احمد وصحيح
 مسلم وسنن النسائي الكبير من حديث ابن عمر رضى الله عنهما أنه أمر
 رجلا اذا أخذ مضجعه أن يقول اللهم أنت خلقت نفسي وأنت تتوفاهالك

حياتها ومحياها ان أحييتها فاحفظها وان أمتها فاغفر لها فقال له رجل سمعت
 هذا من عمر فقال من خير من عمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم ..
 والنفوس محل القبض والبسط والغم والسرور وهذه الاشياء حوادث والقديم
 لا يكون محلاً للحوادث وشواهد الفقر والحاجة والضرورة أعدل شهود على
 أنها مخلوقة وأنه ليس لها من ذاتها الا العدم فهي لا تملك لنفسها ولا غيرها
 ضراً ولا نفعاً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً لا نستطيع أن تأخذ من الخير الا
 ما أعطاها ولا نتقي من الشر الا ما وقاها ولا تعلم الا ما علمها فهو الذي خلقها
 فسواها فأنهها فجورها وتقواها .. فان قيل الروح من أمر الله فكيف يكون
 أمره محدثاً وقد قال تعالى في آدم ﴿ فاذا سويته ونفخت فيه من روحي ﴾
 وفي عيسى رسول الله ﴿ وكنهه أنجاه الى مريم وروح منه ﴾ فأضافها اليه كما أضاف
 اليه عليه وقدرته .. قيل ليست الاضافة فيها كاضافة العلم بل كما أضاف الى
 نفسه سائر خلقه قل تعالى ﴿ وسخر لكم ما في السموات وما في الارض جميعاً
 منه ﴾ أي من أمره أي انشأه وإيجاده بقوله كن وقال تعالى عباد الله .. ويا عبادي
 وملائكتي وكتبه ورسله ونحو ذلك وعني بأن عيسى من روحه أي من أمره أي
 بقوله كن فكان الروح فيه وقال تعالى ﴿ فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشراً
 سوياً ﴾ فأضاف الروح وهو هنا جبريل الى نفسه وهو مخلوق مريبوب رسول
 من عند الله وأما كون الروح من أمر الله فمعلوم قطعاً أنه ليس المراد
 بالأمر هنا الطلب الذي هو أحد أنواع الكلام فيكون المراد أن الروح
 كلامه وانما المراد بالأمر هنا المأمور أي أنها مخلوقة بأمره بقوله كن كقوله تعالى
 ﴿ أنى أمر الله فلا تستعجلوه ﴾ وكذا ﴿ وما أمر الساعة الاّ كلمح البصر ﴾ ونحو
 ذلك كل ذلك بالتعبير بالمصدر عن المفعول .. ومسر هذا المحل ان المضاف اليه

سبحانه نوعان أحدهما صفات لا تقوم بأنفسها كالعلم والقدرة والكلام فهذه
 إضافة الصفة الى الموصوف والثاني أعيان تقوم بأنفسها كاليت والناقة والعبد
 والرسول والروح فهذه إضافة مخلوق الى خالقه وسبب الإضافة التشریف
 كيت الله وإن كان سائر الیوت ملكه وكذا ما في معناه .. فإن قيل ما معنى
 ونفخت فيه من روحي هل النفخ مباشرة وحينئذ فما معناه .. قيل بمقتضى أن
 يكون بأمره للملك كما قال تعالى في مريم عليها السلام ﴿والتي أحصنت فرجها
 فنفخنا فيها من روحنا﴾ أضاف النفخ اليه وإنما النفخ الملك بدليل قوله تعالى
 ﴿فأرسلنا اليها روحنا فتمثل لها بشراً سوياً﴾ قلت انى أعوذ بالرحمن منك إن
 كنت تقياً قال إنما أنا رسول ربك لأهب لك غلاماً زكياً قلت أنا يكون
 لى غلام ولم يمسنى بشر ولم أك بغياً قال كذلك قال ربك هو على هين
 ولنجعل له آية للناس ورحمة منا وكان أمراً مقضياً فتمت فاشتدت به ﴿

قلت وقد رأيت أن الخصاص لك كلام حجة الاسلام في المصنوع به على
 غير أهله في التسوية والنفخ لتعلم أنه لا يرد هنا اشكال قال التسوية فعل المحل
 القابل للروح وهو الطين في حق آدم عليه السلام والنطفة في حق أولاده
 بالتصفية وتعديل المزاج فانه كما لا تقبل النار يابساً محضاً كالتراب والحجر ولا
 رطباً محضاً كالماء والنار وإنما تتعلق بمركب خاص لا كل مركب فان الطين
 مركب ولا تشتمل فيه الا بعد تركيب خاص وذلك بأن يتردد الطين الكثيف
 في أطوار الخلقة حتى يصير نباتاً لطيفاً فتشبه به النار وكذلك الطين بعد أن
 ينشبه الله خلقاً بعد خلق في أطوار متعاقبة يصير نباتاً فياً كله الأدمي فيصير
 دماً فتزج منه القوة المركبة في كل حيوان من الدم صفوه الأقرب الي
 الاعتدال فيصير نطفة فيقبلها الرحم ويمتزج بها مني المرأة فيزداد اعتدالا

ثم ينضجها الرحم بحرارته فتزداد تناسباً حتى تنضمي في الصفاء والاعتدال نسبة
الاجزاء الى الغاية فتستعد لقبول الروح كالقنبلة التي تستعد عند شرب الدهن
لقبول النار فاذا استعدت النطفة لذلك نفخ فيها الروح والنفخ عبارة عما تشتعل
من الروح في قبلة النطفة والنفخ صورة ونتيجة فصورته اخراج الهواء من جوف
النافخ الى جوف المنفوخ . . . والنتيجة اشتعال المحل المقابل فالنفخ سبب الاشتعال
وصورة النفخ الذي هو سبب محال في حق الله تعالى والمسبب غير محال وقد
يكفى بالسبب عن الفعل الذي يحصل المسبب مجازاً وان لم يكن الفعل المستعار
على صورة الفعل المستعار منه كقوله تعالى (وغيض الله عليهم) وقوله (فانتقمنا
منهم) والغضب عبارة عن نوع تغير في الغضبان يتأذى به ونتيجته اهلاك المفضوب
عليه وايلامه فغير عن نتيجة الغضب بالغضب وعن نتيجة الانتقام بالانتقام فكذا
غير عن نتيجة النفخ بالنفخ وان لم يكن على صورة النفخ والسبب الذي اشتعل
به نور الروح في قبلة النطفة هو صفة في الفاعل وصفة في المحل المقابل اما صفة
الفاعل فالجود الالهي الذي هو ينبوع الوجود على ماله قبول الوجود وبغير
عن تلك الصفة بالقدرة ومثلها قبض نور الشمس على كل قابل للاستنارة عند
ارتفاع الحجاب بينهما والقابل هو المتلونات دون الهوى الذي لا لون له واما صفة
القابل فالاعتدال الحاصل بالنسوية ومثال صفة القابل صقال الحديد فان المرأة
التي ستر الصدا وجها لا تقبل الصورة وان حاذتها فلو حاذتها الصورة واشتغل
الصقال بصقلها فكما حصل الصقال حدث لها الصورة من ذي الصورة المحاذية
فكذلك اذا حصل الاستواء في النطفة حصل فيها الروح من ذي الروح
من غير تغير الخالق بل انما حدثت الروح الآن لاقبله بتغير المحل بمحصل
الاستواء الآن لاقبله كما أن الصورة فاضت من ذي الصورة على المرأة في

حكم الوهم من غير تغير حدث في ذى الصورة ولكن كان لا يحصل من قبل
 لا لأن الصورة ليست مهيأة لأن تنطبع في المرآة بل لأن المرآة لم تكن قابلة
 ولا ينبغي أن يفهم من الفيض هنا ما يفهم من فيض الماء من الاناء على اليد
 بل ما يفهم من فيض نور الشمس على الجدار وقد غلط قوم وظنوا أنه يفصل
 من جرم الشمس شعاع ويتصل بالجدار وينسبط عليه وذلك خطأ بل النور
 سبب لحدوث شئ يناسبه في النورية وإن كان أضعف منه في الجدار فهو كفيضان
 الصورة على المرآة من ذى الصورة لا بمعنى انفصال جزء من صورة الانسان
 اتصل بالمرآة بل على معنى أن الصورة سبب لحدوث صورة تماثلها في المرآة
 القابلة للمحاذاة وليس فيها انفصال واتصال الا السببية المجردة فكذا الجود
 الالهى سبب لحدوث أنوار الوجود في كل ماهية قابلة للوجود فيمهر عنه بالفيض
 وتكون الاضافة حينئذ في قوله تعالى من روى كقول الشمس لو نطقت أفضت
 على الارض من نوري فيكون صدقاً ويكون معنى الاضافة أن النور الحاصل
 من جنس نور الشمس بوجه من الوجوه وإن كان في غاية الضعف بالاضافة
 اليه انتهى .. فقد تبين لك أنه ليس له نسبة من ذات الله تعالى الا ما تقدم من
 كونه أفاض عليه من جوده هذا النور وأما تحليه بصفات الحياة والعلم والسمع
 والبصر والقدرة والارادة والكلام فلا يوهم تشبيهاً لانه مع كون صفاته هذه
 متلاشية النسبة الى صفات الباري سبحانه مسلوبة عنه أخص وصف لله تعالى
 وهو كونه قيوماً أي هو قائم بذاته وكل ما سواه قائم به وهو موجود بذاته لا
 بشيء وكل ما سواه موجود به لا بذاته ليس للأشياء من ذاتها الا العدم
 وانما لها الوجود من غيرها على سبيل العارية والوجود لله تعالى ذاتي وهذه
 الصفة وهي القيومية ليست الا لله تعالى .. وأما تقدم خلقها على الجسد فبها قولان

ومن ذهب الي تقدم خلقها محمد بن نصر للروزي وأبو محمد بن حزم وحكاه
 اجماعاً واحتجوا بقوله تعالى ﴿ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا﴾
 وتم الترتيب والمهلة فتضمنت الآية ان خلقها مقدم على أمر الملائكة بالسجود
 لآدم ومن المعلوم أن أبداننا حادثة بعد ذلك وقوله ﴿واذ أخذ ربك من
 بني آدم من ظهورهم ذريتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى﴾
 وهذا انما كان للأرواح ولم تكن الأبدان موجودة وفي الموطأ قال الحاك
 إنه على شرط مسلم عن زيد بن أبي أنيسة أن عبد الحميد بن عبد الرحمن بن
 زيد بن الخطاب أخبره عن مسلم بن يسار الجهني أن عمر سئل عن هذه
 الآية فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يسئل عنها فقال خلق الله
 آدم ثم مسح ظهره بيمينه فاستخرج منه ذرية فقال خلقت هؤلاء للنار وبعمل
 أهل النار يعملون وخلق هؤلاء الجنة وبعمل أهل الجنة يعملون فقال رجل
 يا رسول الله فقيم العمل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله اذا خلق
 الرجل للجنة استعمله بعمل أهل الجنة حتى يموت على عمل من أعمال أهل
 الجنة فيدخله الجنة واذا خلق للعبد النار استعمله بعمل أهل النار حتى يموت
 على عمل من أعمال أهل النار فيدخله به النار وللعاكم وقال أيضاً على شرط
 مسلم من طريق هشام بن زيد عن زيد بن أسلم عن أبي صالح عن أبي هريرة
 مرفوعاً لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها لي
 يوم القيامة أمثال الذر ثم جعل بين عيني كل انسان منهم ويصاً من نور ثم
 عرضهم على آدم فقال من هؤلاء يا رب قل هؤلاء ذريتك فرأى رجلاً منهم
 أعجبه ويص ما بين عينيه فقال يا رب من هذا قال هذا ابنك داود يكون
 في آخر الأمم قال كم جعلت له من العمر قال سنين ستة قال يا رب زده من

عمري أربعين سنة فقال الله تعالى اذا يكتب ويختتم فلا يبدل فلما انقضى
 عمر آدم جاءه ملك الموت قال أولم يبق من عمري أربعون سنة قال أولم تجعلها
 لابنك داود قال فجحد فجحدت ذريته ونسي فتسيت ذريته وخطئ فخطئت
 ذريته ورواه الترمذي وقال حسن صحيح والامام احمد من حديث ابن
 عباس قال لما نزلت آية الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أول من
 جحد آدم وزاد محمد بن سعد ثم أكمل الله لآدم ألف سنة ولداود مائة سنة
 وفي صحيح الحاكم أيضاً من طريق أبي جعفر الرازي حدثنا الربيع بن أنس
 عن أبي العالبة عن أبي بن كعب في قوله ﴿واذ أخذ ربك من بني آدم من
 ظهورهم ذرياتهم﴾ الآية قال جمعهم له يومئذ جميعاً ما هو كائن الى يوم القيامة
 فجعلهم أرواحاً وصورهم واستنطقهم فكلّموا وأخذ عليهم العهد والميثاق
 وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا
 كنا عن هذا غافلين قال فأنى أشهد عليكم السموات السبع والأرضين السبع
 وأشهد عليكم أبائكم آدم أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين فلا تشرکوا
 بى شيئاً فأنى أرسل اليكم رسلي يذكرونكم عهدي وميثاقي وأنزل عليكم كتيبى
 فقالوا نشهد أنك ربنا وإلهنا لا رب لنا غيرك ورفع لهم أبوهم آدم فرأى فيهم
 الغنى والفقير وحسن الصورة وغير ذلك فقال رب لو سويت بين عبادك فقال
 إني أحب أن أشكر ورأى فيهم الأنبياء مثل السرج وخصوا بميثاق آخر
 بالرسالة والنبوة فذلك قوله ﴿واذ أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح﴾
 وهو قوله ﴿فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل
 لخلق الله﴾ وهو قوله هذا نذير من النذر الأولى وقوله ﴿وما وجدنا لأكثرهم
 من عهد وإن وجدنا أكثرهم لفاسقين﴾ وكان روح عيسى من تلك الأرواح

التي أخذ عليها الميثاق فأرسل ذلك الروح الى مريم حين انتبذت من أهلها
مكناً شرقياً فدخل من فيها وهذا اسناد صحيح

قلت كيف يكون صحيحاً والربيع له أوهام وأبو العالية كثير الارسال
وقد روى هذا بصيغة عن وقال عبد الله بن الامام احمد في زيادات المسند
حدثني محمد بن يعقوب الرباعي قال حدثنا المعتمر بن سليمان سمعت أبي يحدث
عن الربيع بن أنس عن ربيع أبي العالية عن أبي بن كعب فذكره بنحوه
انتهى . . وقال اسحق بن راهويه أخبرنا بقية بن الوليد أخبرني الزبيدي
محمد بن الوليد عن راشد بن سعد عن عبد الرحمن بن أبي قتادة البصري عن
أبيه عن هشام بن حكيم بن حزام رضى الله عنهما أن رجلاً قال يا رسول الله
أبتدأ الاعمال أم قدمضى القضاء فقال ان الله لما أخرج ذرية آدم من ظهره
أشهدهم على أنفسهم ثم أقاض بهم في كفة فقال هؤلاء للجنة وهؤلاء للنار
أخبرنا النضر أنبأنا أبو معشر عن سعيد المقبري ونافع مولى الزبير عن أبي
هريرة قال لما أراد الله أن يخلق آدم الحديث فقال يا آدم أي يدي أحب
إليك أن أريك ذريتك فيها فقال يمين ربى وكنت يدي ربى يمين فبسط يمينه
وإذا فيه ذريته كلهم وما هو خالق الى يوم القيامة الصحيح على هيئته والمبتلى
على هيئته والانبياء على هيئاتهم فقال لا أعفيتهم كلهم وقال انى احببت أن
أشكر وذاكر الحديث

قلت وقال الاستاذ أبو عثمان اسمعيل بن عبد الرحمن بن احمد الصابوني
في كذب المأثنين أخبره جندي يعنى أبا حامد احمد بن اسمعيل بن ابراهيم
ابن عابد بن عامر الصابوني عن جد والدى يعنى أبا أمه الشيخ أبا عبد الله
محمد بن عدى بن خمرويه الصابوني أخبرنا الحسن بن سفيان حدثنا أبو حفص

عمرو بن علي حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا الحارث بن عبد الرحمن عن
 سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه
 وسلم لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله حمداً لله باذن
 الله فقال له ربه عز وجل برحمتك ربك يا آدم ثم قال اذهب الى أولئك
 الملائكة جلوس فقل السلام عليكم فقالوا السلام عليك ورحمة الله
 ثم رجع الى ربه فقال هذه نحييتك ونحية ذريتك بينهم ثم قال ربه ويداه
 مقبوضتان يا آدم اختر أيهما شئت قال اخترت يمين ربي وكنت يدي ربي
 يمين مباركة ثم بسطها فاذا فيها آدم وذريته واذا كل انسان عمره مكتوب فاذا
 لا آدم ألف سنة فاذا رجال منهم عليهم النور فيهم رجل أضواءهم أو من
 أضواءهم لم يكتب له الا أربعون سنة قال أي رب ما هذا قال هذا ابنك
 داود قال يا رب زد في عمره قال ذاك الذي كتب له قال فاني اقص من
 عمري ستين سنة قال أنت وذاك ثم أسكن آدم الجنة ماشاء الله ثم أخطبها
 وكان يعد لنفسه فأتاه ملك الموت فقال عجلت أليس قد كتب لي ألف سنة
 قال بلى ولكنك جعلت لابنك داود منها ستين سنة قال ما فعلت فجحد
 آدم فجحدت ذريته ونسي فنسبت ذريته فيومئذ أمر بالكتاب والشهود
 قال الأستاذ هذه قصة مشهورة حسنة واسناده صحيح ومتنه غريب انتهى
 هكذا نقله من خط شيخنا شيخ الاسلام ابن حجر وأخرجه أبو يعلى الموصلي
 في الجزء الحادي والثلاثين من مسنده حدثنا عتبة بن مكرم حدثنا عمرو بن
 محمد عن اسمعيل بن رافع عن المقبري عن أبي هريرة بنحوه وأتم منه وجعل
 الذي لداود ستين والذي وهبه له آدم أربعين كما هو المشهور . . وقال محمد
 ابن نصر حدثنا محمد بن يحيى حدثنا سعيد بن أبي مريم أخبرنا الليث بن سعد

حدثني ابن عجلان عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبيه عن عبد الله
ابن سلام قال خلق الله آدم ثم قال يديه قبضهما فقال اختر يا آدم فقال
اخترت بين ربي وكلنا يدي ربي عين فبسطها فإذا فيها ذريته فقال من
هو هؤلاء قال من قضيت أن أخلق من ذريتك من أهل الجنة إلى أن تقوم
الساعة قال وأخبرنا اسحق أخبرنا جعفر بن عون حدثنا هشام بن سعد عن
زيد بن أسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
لما خلق الله آدم مسح ظهره فسقط من ظهره كل نسمة هو خالقها من ذريته
إلى يوم القيامة وقال اسحق أخبرنا جرير عن منصور عن مجاهد عن عبد الله
ابن عمرو في هذه الآية قال أخذهم كما يؤخذ بالمشط من الرأس .. وأسند
عن ابن عباس أن ذلك كان بنعمان قال هذا الذي وراء عرفة .. وعنه قال
أن الله ضرب منكبه الأيمن فخرجت كل نفس مخلوقة للجنة بيضاء نقية فقال
هو هؤلاء الجنة ثم ضرب منكبه الأيسر فخرجت كل نفس مخلوقة للنار سوداء
فقال هو هؤلاء النار ثم أخذ عهده على الإيمان به والمعرفة له ولا أمره والتصديق به
وبأمره من بني آدم كلهم وأشهدهم على أنفسهم قآموا وصدفوا وعرفوا وأقروا
وذكر محمد بن نصر من تفسير السدي عن أبي مالك وأبي صالح عن ابن
عباس وعن مرة الهمداني عن ابن مسعود وعن أناس من أصحاب النبي صلى
الله عليه وسلم في قوله تعالى ﴿واذ أخذ ربك من بني آدم﴾ الآية لما أخرج
الله آدم من الجنة قبل أن يهبط من السماء مسح صفحة ظهر آدم اليمنى
فأخرج منه ذرية بيضاء مثل اللؤلؤ وكهيئة الدر فقال لهم أدخلوا الجنة برحمتي
ومسح صفحة ظهره اليسرى فأخرج منه ذرية سوداء فقال أدخلوا النار ولا
أبالي فذلك حين يقول وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال ثم أخذ منهم الميثاق

فقال ألسنت بر بكم قالوا بلى فأعطاه طائفة طائعين وطائفة كارهين على وجه التقية
 فقال هو والملائكة شهدنا أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين
 أو تقولوا إنما أشرك أبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم فليس أحد من
 ولد آدم إلا وهو يعرف أن ربه الله ولا يشرك إلا وهو يقول انا وجدنا آباءنا
 على أمة فذلك قوله تعالى « واذ أخذ ربك من بنى آدم » وقوله « وله أسلم
 من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً » وقوله « فله الحجة البالغة فلو شاء
 لهذا كم أجمعين » قال بنى يوم أخذ عليهم الميثاق .. وأسند من عند اسحق
 عن محمد بن كعب قال أقره بالآيمان والمعرفة الأرواح قبل أن يخلق
 أجسادها وعن عطاء قال أخرجوا من صلب آدم حين أخذ منهم الميثاق ثم
 ردوا في صلبه .. وقال أخبرنا أبو عامر العقدي وأبو نعيم الملاي « قال حدثنا
 هشام بن سعد عن يحيى بن سعيد قال قلت لابن المسيب ما تقول في
 العزل قال ان شئت حدثتك حديثاً هو حق أن الله تعالى لما خلق آدم أراه
 كرامة لم يرها أحد من خلقه أراه كل نسمة هو خالقها من ذريته إلى يوم القيامة
 فمن حدثك أنه يزيد فيهم شيئاً أو ينقص منهم فقد كذب ولو كان لي سمعون
 ما باليت .. وفي تفسير ابن عينة عن الربيع بن أنس عن أبي العالية وله أسلم
 من في السموات والأرض طوعاً وكرهاً فاليوم أخذ الميثاق قال اسحق قد كانوا
 في ذلك الوقت مقربين وذلك أن الله تعالى أخبر أنه قال ألسنت بر بكم قالوا
 بلى والله لا يخاطب إلا من يفهم عنه المخاطبة ولا يجيب إلا من فهم السؤال
 فأجابتهم آياه بقولهم دليل على أن قد فهموا عن الله وعقلوا عنه استشهاده آياه
 ألسنت بر بكم فأجابوه من بعد عقل منهم المخاطبة وفهم لها بأن قالوا بلى فأقروا
 له بالربوبية قال وأجمع أهل العلم أنها الأرواح قبل الأجساد خاطبتهم .. وقال ابن

مندة أخبرنا محمد بن صابر البخاري حدثنا محمد بن المنذر بن سعيد الهروي
حدثنا جعفر بن محمد بن هرون المصيصي أخبرنا عتبة بن السكن أخبرنا اوطاة
ابن المنذر أخبرنا عطاء بن عجلان عن يونس بن حليس عن عمرو بن عبسة
صرفوا أن الله خلق أرواح العباد قبل العباد بالثاني عام فساكنها منها اختلف
وما تناكر منها اختلف واحتج الآخرون بقوله تعالى «يا أيها الناس انا خلقناكم
من ذكر وأنثى وهذا خطاب للإنسان الذي هو روح وبدن فدل على أن
جسمه مخلوق بعد خلق الابوين وأصرح منه «يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي
خلقكم من نفس واحدة وخلق منها زوجها وبث منها رجالا كثيرا ونساء»
وهذا صريح في أن جملة النوع الانساني مخلوقة بعد أصله ولو كان للروح وجود قبل
البدن وهي حبة عالمة ناطقة عاقلة لكانت ذا كرة لذلك في هذا العالم بعد
انصافها بالبدن شاعرة به ولو بوجه ما ومن الممتنع أن تكون حبة عالمة ناطقة
عارفة بربها وهي بين عامة الارواح ثم تنتقل الى هذا البدن ولا تشعر بمجالها قبل
ذلك بوجه ما واذا كانت بعد المفارقة تشعر بمجالها قبل الذي كان في البدن
على التفصيل مع أنها اكتسبت بالبدن أمورا عاتقة عن كثير من كمالها فلان
تسهر بمجالها الاول وهي غير معوقة هناك بطريق الاولى . . وأيضاً فعدم شعورها
بالمهد يفوت فائدة الشهادة لان أحداً لا يشهد الا بما يدرك . . فان قيل نطقها
بالبدن واشتغالها بتدبيره منعها من شعورها بمجالها الاول وأنسأها ذلك كما ان
أحوال الانسان الحالية تنسيه أغلب احواله الماضية قبل أبيضها ذلك عن
شعور ما ولو على ادنى الوجوه . . وايضا كونها تكون عاقلة عالمة ناطقة قبل
البدن فلما تملت به سلبت ذلك كله فكانت كما قال تعالى «واقه اجرهم
من بطون امهاتكم لا تعلمون شيئا» ثم حدث لها العلم والنطق شيئا فشيئا من

أعجب العجب .. وأما ما احتجوا به من الآثار فأنما تدل على إثبات القدر
 السابق وبعضها يدل على أنه سبحانه استخرج أمثالهم وصورهم وميز أهل
 السعادة من أهل الشقاوة .. وأما مخاطبتهم واستنطاقهم وإقرارهم بالربوبية
 وشهادتهم على أنفسهم بالعبودية فالحديث المسند الدال عليه ليس بحجة وهو
 حديث مالك قد قال أبو عمر بن عبد البر هو حديث منقطع مسلم بن يسار
 لم يلق عمر بن الخطاب وبينهما في هذا الحديث نعيم بن ربيعة وهو أيضاً
 مع الاستاد لا تقوم به حجة ومسلم بن يسار هذا مجهول قيل أنه مدني وليس
 بمسلم بن يسار البصري قال ابن أبي خيثمة قرأت على يحيى بن معين حديث
 مالك هذا عن زيد بن أنيسة فكتب بيده على مسلم بن يسار لا يعرف ثم
 ساقه من طريق النسائي أخبرنا محمد بن وهب أخبرنا محمد بن سلمة حدثني
 أبو عبد الرحمن حدثني زيد بن أبي أنيسة عن عبد الحميد بن عبد الرحمن عن
 مسلم بن يسار عن نعيم بن ربيعة ثم قال وزيادة من زاد نعيم ليست بحجة لأن
 الذي لم يذكره أحفظ وإنما قبل الزيادة من الحافظ المتقن وجلة القول في
 هذا الحديث أنه حديث ليس اسناده بالقائم لأن مسلم بن يسار ونعيم بن
 ربيعة جميعاً غير معروفين بحمل العلم انتهى .. وأما حديث أبي صالح عن أبي
 هريرة فأنما يدل على استخراج الذرية وتمثيلهم في صورة الذر وكان منهم حينئذ
 المشرق والمغرب

قلت (وأما حديث هشام بن حكيم) (١) وأما بقية الآثار عن السلف فمن
 صرح منهم بأخذ العهد فأنما هو بناء منه على فهم الآية وهي لم تدل على هذا
 وحديث أبي بن كعب لو صح كانت غاية أن يكون من قوله ولم يصح عنه

(١) مكذا ياض في الأصل

وهذا الاسناد تروى به أشياء منكورة جداً وأبو جعفر الرازي وثق وضعف قال
علي ابن المديني كان ثقة وقال أيضاً كان يخطو وقال ابن معين هو ثقة وقال
أيضاً يكتب حديثه إلا أنه يخطي وقال الامام احمد ليس بقوي في الحديث
وقال الفلاس سيئ الحفظ وقال أبو زرعة بهم كثيراً وقال ابن حبان تفرد
بالمناكير عن المشاهير هذا مع أن الآثار ليست بنص في الدلالة على خلق
الأرواح قبل الاجساد . قال أبو اسحاق جائز أن يكون الله تعالى جعل لامثال
الذر التي أخرجها فيها تعقل به كما قالت نملة يأيتها النمل ادخلوا مساكنكم وقد
سخر مع داود الجبال يسبحن معه والطير . . وقال ابن الانباري مذهب أصحاب
الحديث وكبراء أهل العلم في هذه الآية أن الله تعالى أخرج ذرية آدم من
صلبه واصلاب أولاده وهم في صورة الذر فأخذ عليهم الميثاق وذلك بعد أن
ركب فيهم عقولا عرفوا بها ما عرض عليهم كما جعل للجبل حين خوطب
وليعبر حين سجد والنخلة حين سمعت وانقادت حين دعيت أي ولله جذع
حين حن ولله حجر حين كان يسلم على النبي صلى الله عليه وسلم كما مر به
وقال الحسن بن يحيى الجرجاني ليس بين الآية اذ فيها من بني آدم وبين
الخبر اذ فيه مسح ظهر آدم اختلاف فإن مسح ظهره واستخراجه لذريته منه
مسح لظهور ذريته واستخراج لذرياتهم من ظهورهم للعلم بأن جميع ذرية آدم
لم يكونوا من صلبه لكن لما كان البطن الأول من صلبه ثم الثاني من صلب
الأول ثم الثالث من صلب الثاني جاز أن ينسب ذلك كله الى ظهر آدم
لأنهم فرعه وهو أصلهم علي أن كثيراً من الناس نازع في كون المذكور في
الآثار هو المراد بالآية وقال انما المعنى أنه أخرج ذرياتهم من ظهورهم بالولادة
وأنشأهم شيئاً فشيئاً بعد أن كانوا نطفة في الاصلاب وأشهدهم علي أنفسهم

أنه ربه بما أظهر لهم من الآيات الموجبة للعلم فها دعاهم إلى التصديق بذلك
كانوا بمنزلة الشاهدين والمشهدين على أنفسهم بصحته كما قال شاهدين على
أنفسهم بالكفر يريد بمنزلة الشاهدين ونحو ذلك من التأويل . . قال الجرجاني
ونحن ما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الآية وما ذهب إليه أهل العلم
من السلف الصالح أميل وله أقبل وبه آسن والله ولي التوفيق . . وأما حديث
عمرو بن عبسة في خلق الأرواح قبل الأجساد يأتي عام فلا يصح اسناده فنه
عنه بن السكن قال الدارقطني متروك

قلت وقال البيهقي أنه منسوب إلى الوضع والله أعلم . . وارطاة بن المنذر
قال ابن عدي بعض أحاديثه غلط
قلت وقال شيخنا أنه ثقة وفيه أبيضاء . بن عجلان أطلق عليه ابن معين
والفلاس وغيرهما الكذب والله الموفق



المسئلة الثالثة

في أن الروح تموت مع البدن أم الموت للبدن وحده فقالت طائفة تموت
وقالت أخرى لا والصواب أنه أن أريد بذوقها الموت مفارقة لجسدها فنعم
هي ذائقة الموت بهذا المعنى وإن أريد أنها تعدم فلا بل هي باقية بمدخلها في
نعيم أو عذاب كما دلت عليه أحاديث النعيم والعذاب وبهذا يجاب عن مثل
قوله تعالى ﴿ كل من عليها فإن كل شيء هالك إلا وجهه ﴾ وسيأتي له مزيد

بيان وعن قولهم الملائكة تموت مع كونها أرواحاً مجردة فالنفوس البشرية
أولي بالموت وحياة الشهداء ثابتة بالنص ورزقهم وفرحهم واستبشارهم .. وأما
قوله تعالى عن أهل النار ﴿ رَبَّنَا أَمَتْنَا اثْنَيْنِ وَأَحْيَيْنَا اثْنَيْنِ ﴾ فينت معناه
آية البقرة ﴿ كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا فَأَحْيَاكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَحْيِيكُمْ ﴾
فأطلق على ما قبل نفخ الروح موتاً وهي الموتة الأولى .. وأما ونفخ في الصور
فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله فصعق الأحياء
بالموت وصعق الأموات بالقيامة بدليل قوله عليه الصلاة والسلام في الحديث
الصحيح فأكون أول من يفيق فإذا موسى باطش بجانب العرش فلا أدرى
أفاق قبلي أم كان ممن استثنى الله فسمي القيامة من الصفة افاقة

قلت قال البيهقي عن الأنبياء فيما نقله ابن الحسين المراغي في تاريخ
المدينة الشريفة فهم أحياء عند ربهم يرزقون كالشهداء فإذا نفخ في الصور
النفخة الأولى صعقوا فيمن صعق ثم لا يكون ذلك موتاً في جميع معانيه الا في
ذهاب الاستشعار فان كان موسى ممن استثنى الله بقوله إلا من شاء الله فانه
لا يذهب استشعاره في تلك الحالة فيحاسبه بصعقة يوم الطور ويقال إن الشهداء
ممن استثنى الله به .. قال السبكي وعود الروح الى الجسد ثابت في الصحيح
لأثر الموتى فضلاً عن الشهداء وإنما النظر في استمرارها في البدن وفي أن البدن
يصير حياً بها كحالته في الدنيا أو حياً بدونها وهي حيث شاء الله فان ملازمة
الحياة للروح أمر عادي لا عظمي

قلت وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام أجرى الله العادة انها اذا كانت
في الجسد كان حياً فإذا فارقه مات الجسد فاذا رجعت اليه حيى الجسد انتهى
قال ابن الحسين فهذا يعني أن البدن يصير بها حياً كحالته في الدنيا مما يجوز

العقل فان صح به سمع اتبع وقد ذكره جماعة من العلماء وبشهاد له صلاة
 موسى في قبره فان الصلاة تستدعي جسداً حياً وكذلك الصفات المذكورة
 في الأنبياء ليلة الاسراء كلها صفات الاجسام ولا يلزم من كونها حياة حقيقية
 أن تكون الأبدان معها كما كانت في الدنيا من الاحتياج الى الطعام والشراب
 وغير ذلك من صفات الأجسام التي نشاهدها بل يكون لها حكم آخر فليس
 في العقل ما يمنع من اثبات الحياة الحقيقية لهم وأما الادراكات كالعلم والسمع
 فلا شك أن ذلك ثابت لهم ولسائر الموتى قال ابن الحسين انتهى ملخصاً
 قالشهداء أحياء حقيقة عند جمهور العلماء وهل ذلك لروح فقط أو الجسد معها
 بمعنى عدم البلى له فيه قولان وإذا ثبتت الحياة للشهيد ثبتت للنبي بطريق
 الأولى وقد قال صاحب التلخيص من أصحابنا أن ماله عليه الصلاة والسلام
 بعد موته قثم علي نفقته وملكه قال السبكي ويكون انتقال الملك ونحوه
 مشروطاً بالموت المستمر والا فالحياة الثانية حياة أخروية ولا شك أنها أعلى
 وأكمل من حياة الشهيد وهي ثابتة لروح بلا اشكال والجسد قد ثبت أن
 أجساد الانبياء لا تبلى .. وقد روى عن أبي بكر الصديق رضي الله عنه
 قال لا ينبغي رفع الصوت على نبي حيا ولا ميتاً .. وعن عائشة رضي الله
 عنها كانت تسمع الوتد يوتد والمسمار يضرب في بعض الدور المطيفة بمسجد
 النبي صلى الله عليه وسلم فترسل اليهم لا تؤذوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 قالوا وما عمل علي بن طالب رضي الله عنه مصراعي داره الا بالمناصع توقياً
 لذلك كما نقله ابن زبالة وبجي والله أعلم وسيأتي في أواخر المسئلة الخامسة عنها
 رضي الله عنها أنها كانت تستر بعد موت عمر رضي الله عنه .. وقد نظم احمد بن
 الحسين الكندي هذا الاختلاف في قوله

تنازع الناس حتى لا اتفاق لم ألا على شجب والخلف في الشجب
 قبيل تخلص نفس المرء سالمة وقيل تشرك جسم المرء في العطب
 قلت وأنت إذا تأملت معنى موت الجسد انضح لك ما صوبه المصنف
 في الروح فإن موته إنما هو نزاع الروح منه لأنه بعدم بعد وجوده لأنه أما
 أن يبقى كأجساد الأنبياء أو من يكرمه الله من الشهداء وغيرهم أو يصير رفقاء
 وأما أنه يصير لا شيء فلا قال القاضي عضد الدين في حشر الأجساد من
 كتابه المواقف وشارحه السيد الجرجاني أجمع أهل الملل والشرائع عن آخرهم
 على جوازه ووقوعه أما الجواز فلأن جمع الأجزاء على ما كانت عليه وإعادة
 التأليف الخصوص فيها أمر ممكن لذاته كما مر وذلك لأن الأجزاء المتفرقة
 المختلطة بتغيرها قابلة للجمع بلا ريب... ثم قال تذيب هل يدم الله الأجزاء
 البدنية ثم يعيدها أو يفرقها ويبدي فيها التأليف الحق أنه لم يثبت ذلك ولا جزم
 فيه نفيًا ولا إثباتًا لعدم الدليل على شيء من الطرفين وما يحتاج به على الإعدام
 من قوله كل شيء هالك إلا وجهه ضعيف في الدلالة فإن التفريق هلاك
 كالإعدام فإن هلاك كل شيء خروجه عن صفاته المطلوبة منه وزوال التأليف
 الذي به تصلح الأجزاء لأفعالهم وتم منافضها والتفريق كذلك أي زوال التأليف
 والتفريق خروج الشيء عن صفاته المطلوبة منه فيكون هلاكًا ومثله يسمى
 فناء عرفًا فلا يتم الاستدلال بقوله كل من عليها فإن الإعدام أيضًا والله أعلم

المسئلة الرابعة

في أن الروح هل تعاد الى الميت ومتى تعاد .. والجواب أنها تعاد اليه
عند جمهور أهل السنة والحديث لما رواه الامام أحمد قال المنذر باسناد رواه
مخرج بهم في الصحيح وأبو داود الطيالسي والسجستاني والنسائي وابن ماجه
وأبو عوانة الاسفرائيني في صحيحه من طريق حماد بن سلمة عن يونس بن
حبان عن المهال بن عمرو عن زاذان عن البراء بن عازب

قلت والذي رأيته عن أبي داود من غير طريق حماد فقال الطيالسي
حدثنا أبو عوانة عن الأعمش عن المهال وحدثنا عمرو بن ثابت سمعنا من
المهال بن عمرو عن زاذان عن البراء .. وقال السجستاني حدثنا عثمان بن أبي
شيبه حدثنا جرير وحدثنا هناد بن السري أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن
المهال وحدثنا هناد حدثنا عبد الله بن نعيم حدثنا الأعمش أخبرنا المهال عن
زاذان عن البراء بن عازب وقد أدخلت منهما ألفاظاً في رواية حماد قال البراء
قال كنا في جنازة رجل من الأنصار في بقيع الفرق فأتانا النبي صلى الله عليه
وسلم فقمعد فعدد حوله كأن علي رؤسنا الطير وقع وهو يلحده وفي يده عود ينكت
به في الأرض فجعل يرفع بصره ينظر الى السماء ويختفئ الى الأرض فقال أعوذ
بأفقه من عذاب القبر ثلاث مرات وفي رواية السجستاني قال استعذبنا من
عذاب القبر مرتين أو ثلاثاً ثم قال ان العبد المؤمن اذا كان في اقبال من
الآخرة واقطاع من الدنيا نزلت اليه ملائكة من الجنة يبض الوجوه كأن
وجوههم الشمس معهم أكفان من الجنة وحنوط من الجنة فجلسوا معه على مد

البصر ثم يحيي ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الطيبة أخرجي
 إلى مغفرة من الله ورضوان فتخرج نسيلا كما نسيلا القطرة من في السماء
 وإن كنتم ترونه غير ذلك فيأخذها فإذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين
 حتى يأخذوها فيجعلوها في ذلك الكفن وذلك الخنوط فذلك قوله تعالى
 ﴿ توفه رسلنا وهم لا يفرطون ﴾ ويخرج منها كأطيب نفحة مسك وجدت
 على وجه الأرض فيصعدون بها ولا يمرون بها على ملأ من الملائكة
 وقال الطيالسي فلا يأتون على جند فيما بين السماء والأرض الا قالوا ما هذا
 الروح الطيب فيقولون فلان ابن فلان بأحسن أميائه التي كانوا يسمونه بها
 في الدنيا حتى ينهوا بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون له فيفتح له فيشيعه من
 كل سماء مقربوها إلى السماء التي تليها حتى ينهي بها إلى السماء السابعة
 فيقول الله عز وجل اكبروا كتاب عبيدي في عليين وأعيدوه إلى الأرض
 فإني وعدتهم اني منها خلقهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى فيرد
 إلى الأرض فتعاد روحه في جسده وأنه يسمع خلق نعالم إذا ولوا مدبرين
 فيأتيه ملكان شديدا الاثم فينهرانه ويجلسانه فيقولان له من ربك فيقول
 ربي الله فيقولان له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له ما هذا الرجل
 الذي بعث فيكم فيقول هو رسول الله فيقولان وما علمك به فيقول قرأت
 كتاب الله فأمنت به وصدقت به وقال الطيالسي فيقول جاءنا بالبينات من
 ربنا فأمنت به وصدقت به فذلك قول الله عز وجل ﴿ يثبت الله الذين آمنوا
 بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة الآية ﴾ فينادي مناد من السماء
 ان صدق عبيدي فافرشوه من الجنة واكسوه من الجنة واقترحوا له باباً إلى
 الجنة وفي رواية الطيالسي واروه منزله منها فيلبس من الجنة ويفرش منها

ويري منزله منها فيأتيه من ريحها وطيبها وينسح له في قبره مد بصره ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب طيب الريح فيقول ابشر بالذي يسرك ابشر بما أعد الله لك ابشر برضوان من الله وجنات لهم فيها نعيم مقيم هذا يومك الذي كنت تعد فيقول بשרك الله بالخير من أنت فوجهك الوجه الذي يحى بالخير فيقول أنا عملك الصالح فوالله ما علمتك الا كنت سريماً في طاعة الله عز وجل بطيئاً عن معصيته فجزاك الله خيراً فيقول يا رب أقم الساعة حتى أرجع الى أهلي ومالي . وان العبد الكافر اذا كان في انقطاع من الآخرة واقبال من الدنيا نزل اليه من السماء ملائكة سود الوجوه معهم مسوح من نار فيجلسون منه مد البصر ثم يحى ملك الموت حتى يجلس عند رأسه فيقول أيتها النفس الطيبة اخرجي الى سخط الله وغضبه فتفرق في جسده فينزعها تقطع معها العروق والعصب كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبلول فيأخذها فاذا أخذها لم يدعوها في يده طرفة عين حتى يدعوها في تلك المسوح ويخرج منها كأتان ربح جيفة وجدت على وجه الأرض فيصعدون بها ولا يمرون بها على ملا من الملائكة فيما بين السماء والارض الا قالوا ما هذا الروح الخبيث فيقولون فلان بن فلان بأقبح اسمائه التي كان يسمى بها في الدنيا حتى ينهى بها الى السماء الدنيا فيستفتح له فلا يفتح له ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تفتح لهم أبواب السماء ولا يدخلون الجنة حتى يلج الجمل في سم الخياط فيقول الله عز وجل اكتبوا كتابه في صجين في الارض السفلى رده الى الارض اني وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها اعيدهم ومنها اخرجهم تارة أخرى فيطرح روحه طرْحاً ثم قرأ ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوي به الريح في مكان

سحيق فيماد روحه في جسده ويأتيه ملكان شديدا الاثنان فيتمهرا نه ويجلسانه
 فيقولان له من ربك فيقول هاه هاه لا أدري فيقولان له ما دينك فيقول هاه
 هاه لا أدري فيقولان له ما هذا الرجل الذي بعث فيكم فلا يهتدى لاسمه
 فيقال محمد فيقول هاه هاه لا أدري سمعت الناس يقولون ذاك فيقال لا أدري
 فينادي مناد من السماء ان كذب فافرشوه في النار والبسوه من النار وافتحوا
 له باباً الى النار فيأتيه من حرها وسمومها وبضيق عليه قبره حتى تختلف فيه
 أضلاعه ويأتيه رجل قبيح الوجه متن الرج قبيح الثياب فيقول ابشر بعذاب
 الله وسخطه وفي رواية ابشر بهوان من الله وعذاب مقبم فيقول من أنت
 فوجهك الوجه الذي يجي بالشر وفي رواية فيقول بشرك الله بالشر من أنت
 فيقول أنا عمك الخليل والله ما علمتك الا كنت بطيئاً عن طاعة الله سريعاً
 الى معصيته فجزاك شراً فيقول رب لا تقم الساعة . . . وعند السجستاني وأحمد ثم
 يقبض له أعشى أبكم معه مرزبة من حديد لو ضرب بها جبل لصار تراباً
 فيضربه بها ضربة يسمعه ما بين المشرق والمغرب الا الثقلين فيصير تراباً
 ثم تماد فيه الروح وعند الطيالسي وأحمد فيضرب ضربة أخرى فيصبح
 صيحة يسمعا كل شيء الا الثقلين . . . وقدح في هذا الحديث أبو محمد بن
 حزم بانه غير صحيح لانه تنرد به زاد ان وتفرّد بزيادة رد الارواح في
 القبور الى الأجساد المتهاال بن عمرو قال وليس بالقوى تركه سعيد وغيره
 وقال فيه المغيرة بن مقسم الضبي وهو أحد الأئمة ما جازت المنهاال بن عمرو
 قط شهادة في الاسلام وهذا من مجازفته . . . والحديث صحيح لا شك فيه
 مشهور مستفيض صحيحه جماعة من الحفاظ ولا نعلم أحداً من أئمة الحديث
 حطن فيه بل روده في كتبهم وعلقوه بالقبول وجعلوه أصلاً من أصول الدين

في عذاب القبر ونعيمه ومسألة منكر ونكير وقبض الأرواح وصعودها ثم رجوعها إلى القبور وزادان من الثقات وروى عن أكابر الصحابة كعمر وغيره وروى له مسلم في صحيحه وقال يحيى بن معين ثقة وقال حميد بن هلال وقد سئل عنه هو ثقة لا يستل مثل هؤلاء وقال ابن عدي أحاديثه لا بأس بها إذا روي عن ثقة

قلت وقال الحافظ عبد العظيم المنذري في مختصر سنن أبي داود وأخرجه النسائي وابن ماجة مختصراً في إسناده المنهال بن عمرو وقد أخرج له البخاري في صحيحه حديثاً واحداً وقال يحيى بن معين ثقة وقال الإمام أحمد تركه شعبة على عهد وعمره يحيى بن سعيد وحكي عن شعبة أنه تركه وقال ابن عدي والمنهال بن عمرو هو صاحب حديث القبر الحديث الطويل رواه عن زاذان عن البراء ورواه عن منهال جماعة وقال أبو موسى الأصبهاني أنه حديث حسن مشهور بالمنهال عن زاذان والمنهال حديث واحد في البخاري حسب وزادان في كتاب مسلم حديثان وقال في الترغيب والترهيب نحو هذا وزاد ورواه البيهقي من طريق المنهال بن عمرو رواية أحمد ثم قال وهذا حديث صحيح الإسناد انتهى على أنه لم ينفرد به بل رواه عن البراء أيضاً عدي بن ثابت ومجاهد بن جبير ومحمد بن عتبة وغيرهم وقد جمع الدارقطني طرقه في جزء مفرد

قلت وأورده البغوي في تفسير قوله تعالى ﴿يثبت الله الذين آمنوا﴾ عن البراء أن رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر قبض روح المؤمن قال فتماد روحه في جسده وبأبيه ملكان فيجلسانه في قبره ويقولان من ربك وما دينك ومن نبيك فيقول ربى الله ودينى الإسلام ونبيى محمد فيشتهرانه

ويقولان الثانية من ربك وما دينك ومن نبيك وهي آخر فتنة تعرض على
المؤمن فيثبته الله فيقول ربني الله ودينني الاسلام ونبيي محمد فينادي مناد
من السماء ان صدق عبدي فذلك قوله ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
في الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴾ انتهى وقال الحافظ أبو عبد الله بن مندة في
كتاب الروح والنفس أخبرنا محمد بن يعقوب بن يوسف أخبرنا محمد بن اسحق
الصفار أخبرنا أبو النضر هاشم بن القاسم حدثنا عيسى بن المسيب عن عدي
ابن ثابت عن البراء بن عازب رضي الله عنهما قال خرجنا مع رسول الله
صلى الله عليه وسلم في جنازة رجل من الأنصار فأنهينا إلى القبر ولما يلحد
فجلس وجلسنا حوله كأن على أكتافنا فلق الصخر وعلى رؤوسنا الطير
فأرم قليلًا والارمام السكوت فلما رفع رأسه قال ان المؤمن اذا كان في
قبل من الآخرة ودبر من الدنيا وحضره الموت نزلت عليه ملائكة معهم
كفن من الجنة وحنوط من الجنة فجلسوا منه مد البصر وجاء ملك الموت
فجلس عند رأسه ثم قال اخرجي أيتها النفس الطيبة اخرجي الى رحمة من الله
ورضوان فتسيل نفه كما تسيل القطرة من السماء فاذا خرجت نفه صلى
عليه كل من في السماء والارض الا الثقلين ثم يصعد به الى السماء فيفتح له
السماء ويشبعه مقربوها الى السماء الثانية والثالثة والرابعة والخامسة والسادسة
والسابعة الى العرش مقربوا كل صماء فاذا انتهى الى العرش كتب كتابه في
عليين ويقول الرب عز وجل ردوا عبدي الى مضجعه فاني وعدتهم اني منها
خلقتهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى فيرد الى مضجعه فيأتيه منكر
ونكير يثيران الارض بأنياهما ويفحصان الارض بأشعارهما وفي رواية
ويلحقان الارض بشفاهما فيجلسانه ثم يقال له يا هذا من ربك فيقول ربني

الله فيقولان له صدقت ثم يقال له ما دينك فيقول ديني الاسلام فيقولان له
 صدقت ثم يفتح له في قبره مد بصره ويأتيه رجل حسن الوجه حسن الثياب
 طيب الريح فيقول جزاك الله خيراً فوالله ما علمت ان كنت لسرياً في طاعة
 الله بطيئاً عن معصية الله فيقول وأنت فجزاك الله خيراً فمن أنت فقال أنا عملك
 الصالح ثم يفتح له باب الى الجنة فينظر الى مقعده ومنزله منها حتى تقوم الساعة
 وان الكافر اذا كان في دبر من الدنيا وقبل من الآخرة وحضره الموت نزل
 عليه من السماء ملائكة معهم كفن من نار وحنوط من النار فيجلسون منه
 مد البصر وجاء ملك الموت فجلس عند رأسه ثم قال اخرجي أيتها النفس الخبيثة
 اخرجي الى غضب الله وسخطه فتفرق روحه في جسده كراهية أن يخرج
 لا تري وتماين فيستخرجها كما يستخرج السفود من الصوف المبلول فاذا خرجت
 نفسه عنه كل شيء بين السماء والارض الا الثقلين ثم يصعد به الى السماء فتعلق
 دونه فيقول ردوا عبي الى مضجعه فأتى وعدتهم اني منها خلقتهم وفيها نعيدهم
 ومنها نخرجهم تارة أخرى فتد روحه الى مضجعه فيأتيه منكر ونكير يتندران
 بأنيابهما ويضحيان الارض بأشعارهما وفي رواية ويلحقان الارض بشفاهما
 أصواتهما كالرعد القاصف وأبصارهما كالبرق الخاطف فيجلسانه ثم يقولان له
 يا هذا من ربك فيقول لا أدري فينادي من جانب القبر لا دريت ولا تليت
 فيضربانه بمزبزة من حديد لو اجتمع عليها من بين الخافقين لم تقل وفي رواية
 لم يقلوها يشتعل منها قبره نارا ويضيق عليه قبره حتى تختلف أضلاعه ويأتيه
 رجل قبيح الوجه قبيح الثياب متن الريح فيقول جزاك الله شراً فوالله ما علمت
 ان كنت لبطيئاً عن طاعة الله سرياً في معصيته فيقول ومن أنت فيقول أنا
 عملك الخبيث ثم يفتح له باباً الى النار فينظر الى مقعده فيها حتى تقوم الساعة

رواه الامام أحمد ومحمود بن غيلان وغيرهما عن أبي النضر ثم ساقه ابن مندة
من طريق محمد بن مسلمة عن خصيف الجزري عن مجاهد عن البراء بن
عازب قال كنا في جنازة رجل من الانصار ومعه رسول الله صلى الله عليه وسلم
فانهبنا الى القبر ولما ياحد ووضعت الجنازة وجلس رسول الله صلى الله عليه
وسلم فقال ان المؤمن اذا احتضر أتاه ملك في أحسن صورة وأطيبه ريحا
فيجلس عنده ليقبض روحه وأتاه ملكان بحنوط من الجنة وكفن من الجنة
وكأنا منه على بعد فيستخرج ملك الموت روحه من جسده رشحا فإذا صارت
الى ملك الموت ابتدرها الملكان فأخذاها منه فخطاه بحنوط من الجنة وكفناها
بكفن من الجنة ثم عرجا بها الى الجنة فيفتح له أبواب السماء وتستبشر الملائكة
بها ويقولون لمن هذه الروح الطيبة التي فتحت لها أبواب السماء ويسمى
بأحسن الاسماء التي كان يسمى بها في الدنيا فيقال له هذه روح فلان فإذا
صعد بها الى السماء شيعها مقربو كل سماء حتى توضع بين يدي الله عز وجل
عند العرش فيخرج عملها في عليين فيقول الله تعالى للمقر بين اشهدوا أني قد
غفرت لصاحب هذا العمل وبختمت به فيرد في عليين ثم يقول عز وجل
ردوا روح عبي الى الارض فأتى وعدتهم اني أردم فيها ثم قرأ رسول الله
صلى الله عليه وسلم منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى فإذا
وضع المؤمن في لحده فتح له باب عند رجليه الى الجنة فيقال له انظر الى
ما أعد الله لك من الثواب ويفتح له باب عند رأسه الى النار فيقال له انظر
ما دأب الله عنك من العذاب ثم يقال له انم قرير العين فليس شيء
أحب اليه من قيام الساعة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا وضع المؤمن
في لحده تقول له الارض ان كنت لحيبا الي وأنت على ظهري فكيف اذا

صرت اليوم في بطنى سارىك ما أصنع بك فيفسح له في قبره مد بصره ..
 وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا وضع الكافر في قبره أتاه منكر ونكير
 فيجلسانه فيقولان له من ربك فيقول لأدري فيقولان له لا دريت فيضربانه
 ضربة فيصير رماداً ثم يعاد فيجلس فيقال له ما قولك في هذا الرجل فيقول
 أى رجل فيقولان محمد صلى الله عليه وسلم فيقول قال الناس أنه رسول الله
 فيضربانه ضربة فيصير رماداً .. وأما تضعيف ابن حزم للمتهال ودعواه أنه
 تفرد بقوله فتعاد روحه في جسده فليس كذلك فإن المتهال أحد العدول
 الثقات .. قال ابن معين المتهال ثقة وقال المعلى كوفي ثقة وأعظم ما قيل فيه
 أنه سمع من يته صوت غناء وهذا لا يوجب القدح في روايته وأطراح حديثه
 فلا يلتفت الى تضعيف ابن حزم له فإنه لم يذكر موجباً لذلك غير تفرده بإعادة
 الروح وقد تبين لك أنه لم يتفرد بها

قلت وقد تقدم أن البخاري احتج به والله أعلم .. وقد أعل أيضاً بعضهم
 الحديث بأن زاذان لم يسمعه من البراء وهذه علة باطلة فإن أبا عوانة الأسفرائيني
 رواه في صحيحه بإسناده وقال عن أبي عمر زاذان الكندي قال سمعت البراء
 ابن عازب قال الحافظ أبو عبد الله بن مندة هذا اسناد متصل مشهور رواه
 جماعة عن البراء ولو تركنا حديث البراء فبأثر الأحاديث الصحيحة صريحة
 في ذلك مثل حديث ابن أبي ذئب عن محمد بن عمرو عن عطاء بن سعيد
 ابن يسار عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أن الميت
 تحضره الملائكة فإذا كان الرجل الصالح قال أخرجني أيها النفس الطيبة التي
 كانت في الجسد الطيب أخرجني حميدة وابشري بروح وريحان ورب راض
 غير غضبان قال فلا يزال يقال ذلك حتى يخرج ثم يخرج بها الى السماء فيستفتح

لها فيقال من هذا فيقولون فلان بن فلان فيقولون مرحباً بالنفس الطيبة كانت في الجسد الطيب أدخلت حبيدة وابشري بروح وربحان ورب غير غضبان فلا يزال يقال لها ذلك حتى ينتهي بها إلى السماء التي فيها الله وإذا كان الرجل السوء قال لها أخرجي أيها النفس الخبيثة التي كانت في الجسد الخبيث أخرجي ذميمة وابشري بحميم وغساق وآخر من شكله أزواج فلا يزال يقال لها ذلك حتى تخرج فينتهي بها إلى السماء فيقال من هذا فيقولون فلان بن فلان فيقولون لا مرحباً بالنفس الخبيثة كانت في الجسد الخبيث ارجعي ذميمة فأما لا تفتح لك أبواب السماء فتُرسل من السماء إلى الأرض فتصير إلى القبر فيجلس الرجل الصالح في قبره غير فرع ولا متعب ثم يقال فيم كنت فيقول في الإسلام فيقال ما هذا الرجل فيقول محمد صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات من قبل الله فأما وصدقنا وذكر تمام الحديث قال أبو نعيم هذا حديث متفق على عدالة ناقله اتفق الإمامان محمد بن اسمعيل البخاري ومسلم بن الحجاج على بن أبي ذئب ومحمد بن عمرو بن عطاء وسعيد بن يسار وهم من شرطهما ورواه المتقدمون السكاك عن ابن أبي ذئب مثل ابن أبي فديك وعبد الرحيم ابن إبراهيم انتهى .. ورواه عن ابن أبي ذئب غير واحد وقال المصنف في مسألة حقيقة الروح وهو حديث صحيح

قلت وأخرج الطبراني في الأوسط في ترجمة عبيد الله بن محمد بن عبد الرحيم البرقي عن أبي هريرة رضي الله عنه قال شهدنا جنازة مع النبي صلى الله عليه وسلم فلما فرغ من دفنها وانصرف الناس قال نبي الله صلى الله عليه وسلم أنه الآن يسمع خفق نعالكم أتاه منكر ونكير أعينها مثل قدور النحاس وأنيابها مثل صياصي البقر وأصواتها مثل الرعد فيجلسانه فيستلانه ما

كان يعبد ومن كان نبيه فاذا كان يعبد الله قال كنت أعبد الله ونبي محمد
 صلى الله عليه وسلم جاءنا بالبينات والهدى فأما واتبعنا فذلك قول الله تعالى
 يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة فيقال له على
 اليقين حيث وعليه مت وعليه تبعث ثم يفتح له باب الى الجنة ويوسع له في
 حفرة وان كان من أهل الشك قال لا أدري سمعت الناس يقولون شيئا فقلته
 فيقال له على الشك حيث وعليه مت وعليه تبعث ثم يفتح له باب الى النار
 ويسلط عليه عقارب وتنانين لو نفخ أحدهم على الدنيا ما أنبث شيئا تنمسه
 وتؤمر الأرض فتضطمر عليه حتى تختلف أضلاعه قال الطبراني تفرد به ابن
 هزيمة قال الترمذي وحديثه حسن في المتابعات وروى الامام أحمد بإسناد قال
 المنذري صحيح عن عائشة رضي الله عنها قال جاءت يهودية استطعت على
 بابي فقالت أطعموني أعاذكم الله من فتنة الدجال ومن فتنة عذاب القبر فلم أزل
 أحدثها حتى جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ما تقول هذه
 اليهودية قال وما تقول قلت تقول أعاذكم الله من فتنة عذاب القبر ومن فتنة
 الدجال قالت عائشة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفع يديه مدأ يستعيز
 بالله من فتنة الدجال ومن فتنة عذاب القبر ثم قال أما فتنة الدجال فإنه لم يكن
 نبي الا حذر أمته وسأحدثكم بحديث لم يحدثني نبي أمته إنه أعور وأن الله ليس
 بأعور مكتوب بين عينيه كافر يقرأ كل مؤمن وأما فتنة القبر فهي تفتنون
 وعن تستثون فاذا كان الرجل الصالح أجلس في قبره غير فزع ولا مشعوف
 ثم يقال له فما كنت تقول في الاسلام ^(١) فيقال ما هذا الرجل الذي كان فيكم
 فيقول محمد رسول الله جاءنا بالبينات من عند الله فصداقاه فيفرج له فرجة

(١) هكذا في الأصل ولعله سقط منه شيء

قبل النار ينظر اليها يحطم بعضها بعضاً فيقال له أنظر الى ما وقاك الله ثم تفرج
 له فرجة الى الجنة فينظر الي زهرتها وما فيها فيقال له هذا مقعدك منها ويقال له
 علي اليقين كنت وعليه مت وعليه تبعث ان شاء الله واذا كان الرجل السوء
 اجلس في قبره فرعاً مشعوقاً فيقال له فما كنت تقول قد كره قال سمعت
 الناس يقولون شيئاً ففكته كما قالوا فيفرج له فرجة الى الجنة فينظر زهرتها وما
 فيها فيقال له أنظر الى ما صرف الله عنك ثم يفرج له فرجة قبل النار فينظر
 اليها تحطم بعضها بعضاً ويقال هذا مقعدك منها علي الشك حيث وعليه مت
 وعليه تبعث ان شاء الله ثم يعذب .. قال المنذرى قوله غير مشعوف هو بشين
 معجمة بعدها عين مهمله وأخره فاء قل أهل اللغة الشعف هو الفزع حتي
 يذهب بالقلب .. وقد روى مثل الزيادة التي أنكرها ابن حزم على المتهال
 من اعادة الروح في عدة أحاديث كقوله فتد الى روحه وقوله فيصير الى قبره
 فيستوى جالساً وقوله فيجلس في قبره أحاديث صحاح لا مغمز فيها لكن هذه
 الاعادة لا تحصل بها الحياة المعهودة التي تقوم بها الروح بالبدن وتديره وبحاج
 معها الى الطعام ونحوه وانما يحصل بها للبدن حياة أخرى يحصل بها الامتحان
 بالسؤال وكما ان حياة النائم وهو حي غير حياة المستيقظ فان النوم آخر الموت
 ولا ينفي عن النائم اطلاق الحياة فكذلك حياة الميت عند الاعادة غير حياة
 الحي وهي حياة لا تنفي عنه اطلاق اسم الموت بل أمر متوسط بين الموت
 والحياة كما أن النوم متوسط بينهما ولا دلالة في الحديث على أنها مستقرة
 وانما تدل على تعلق ما لها بالبدن وهي لا تزال متعلقة به وان بلى وتمزق
 وتقسم وتفرق وسر ذلك أن الروح لها بالبدن خمسة أنواع من التعلق متغايرة
 الاول في بطن الأم الثاني بعد الولادة الثالث في حال النوم فلها تعلق به من

وجه ومفارقة من وجه الرابع في البرزخ قلها وان كانت قد فارقت بالموت قلها لم تفارقه فراقاً كلياً بحيث لم يبق لها اليه التفات الخامس نطقها يوم البعث وهو أكمل أنواع التعلقات ولا نسبة لما قبله اليه اذ لا يقبل البدن معه موتاً ولا نوماً ولا فساداً

قلت قال الشريف الجرجاني في المعاد من شرح المواقف قال الامام الرازي وأما القائلون بالمعاد الروحاني والجسماني معاً فقد أرادوا أن يجمعوا بين الحكمة والشريعة فقالوا دل العقل على أن سعادة الأرواح بمعرفة الله ومحبة وأن سعادة الاجسام في ادراك المحسوسات والجمع بين هاتين السعادتين في هذه الحياة غير ممكن لأن الانسان مع استغراقه في استيفاء هذه اللذات لا يمكنه أن يلتفت الى اللذات الروحانية وانما تعذر هذا الجمع لكون الأرواح البشرية ضعيفة في هذا العالم فاذا فارقت بالموت واستمدت من عالم القدس والطهارة قويت وكملت فاذا أعيدت الى الأبدان مرة ثانية كانت قوية قادرة على الجمع بين الأمرين ولا شبهة في أن هذه الحالة هي الغاية القصوى من مراتب السعادات انتهى .. وهذه حكمة بالغة الا أن قوله بالمعاد الروحاني والجسماني معاً قول بأن النفس جوهر مجرد يعود الى البدن قال الشريف وهو قول كثير من المحققين كالحلي والغزالي والراغب وأبي زيد الديلمي ومعمر من قدماء المعتزلة وجمهور من متأخري الامامية وكثير من الصوفية زاد الشيخ سعد الدين والكرامية والسكبي قال وبه يقول جمهور النصارى والتاسعية وقال قبل ذلك إن مذهب جمهور المسلمين أن المعاد جسماني فقط لأن الروح عندهم جسم سار في البدن سريان النار في الفخم والماء في الورد والله أعلم .. وأما رؤية النبي صلى الله عليه وسلم الأنبياء ليلة الاسراء فالصحيح

أَنَّهُ رَأَى الْأَرْوَاحَ فِي مِثَالِ الْأَجْسَادِ دُونَ حَقِيقَةِ الْأَجْسَادِ فَانْهَارَ فِي الْأَرْضِ
 قَطْعًا إِنَّمَا تَبْعَثُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِذْ لَوْ بَعِثَتْ لَفَاقَتْ الْمَوْتَ عِنْدَ الْفَنَاءِ وَلَسَكَاتِ
 فِي الْجَنَّةِ وَقَدْ صَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ الْجَنَّةَ عَلَى الْأَنْبِيَاءِ حَتَّى
 يَدْخُلُهَا هُوَ وَهُوَ أَوَّلُ مَنْ يَسْتَفْتَحُ بَابَ الْجَنَّةِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ عَنْ أَنَسٍ وَأَوَّلُ مَنْ
 تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ عَلَى الْإِطْلَاقِ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ وَمَعْلُومٌ
 أَنَّ جَسَدَهُ فِي الْأَرْضِ طَرِيٌّ وَصَحَّ عَنْهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنَّ اللَّهَ
 وَكُلَّ بَقِيرٍ مَلَائِكَةٌ يَلْفُونِي عَنْ أَمْتِي السَّلَامِ

قُلْتُ لَمْ أَرَهُ أَيْضًا وَإِنَّمَا الَّذِي رَأَيْتُ فِي أَبِي دَاوُدَ وَالنَّسَائِيَّ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ
 رَفَعَهُ أَنَّ اللَّهَ مَلَائِكَةٌ سَبَاحِينَ يَلْفُونِي عَنْ أَمْتِي السَّلَامِ رَوَاهُ الصَّائِبِيُّ فِي كِتَابِ
 الْمَنَازِلِ وَقَالَ مَلَائِكَةُ سَبَاحِينَ فِي الْأَرْضِ وَقَالَ هَذَا حَدِيثٌ غَرِيبٌ الْإِسْنَادُ
 وَالْمَتْنُ فَاللَّهُ أَعْلَمُ وَصَحَّ أَيْضًا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ خَرَجَ بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ
 وَقَالَ هَكَذَا تَبْعَثُ

قُلْتُ أَخْرَجَهُ التِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ وَقَالَ غَرِيبٌ وَرَوَيْنَاهُ فِي جُزْءِ ابْنِ
 الطَّلَاقَةِ وَأَخْرَجَهُ الطَّهْرَانِيُّ فِي الْإِسْنَادِ فِي تَرْجَمَةِ مُوسَى بْنِ جَهْمٍ عَنْ أَبِي
 هُرَيْرَةَ وَزَادَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَسَكَتِ فِي سِنْدِهِ خَالِدُ بْنُ يَزِيدَ الْعُمَرِيُّ وَقَدْ كَذَّبُوهُ
 وَالتِّرْمِذِيُّ عَنْ ابْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا مَرْفُوعًا وَاسْتَفْتَحَ بِهِ أَيْضًا أَنَا أَوَّلُ مَنْ
 تَنْشَقُّ عَنْهُ الْأَرْضُ ثُمَّ أَبُو بَكْرٍ ثُمَّ عُمَرُ وَقَالَ ابْنُ الْحُسَيْنِ فِي تَارِيخِ الْمَدِينَةِ وَفِي
 الْمُتَعَدِّ لَابْنِ الْجَوْزِيِّ عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 قَالَ يَنْزِلُ عِيسَى بْنُ مَرْيَمَ إِلَى الْأَرْضِ فَيَنْزِلُ فِي بَيْتِ مَرْيَمَ وَبَوْلُهُ فِي مَكْتَحِ خَمْسًا وَأَرْبَعِينَ
 سَنَةً ثُمَّ يَمُوتُ فَيُدْفَنُ مَعِيَ فِي قَبْرِى فَأَقُومُ أَنَا وَعِيسَى بْنُ مَرْيَمَ مِنْ قَبْرِ وَاحِدٍ
 بَيْنَ أَبِي بَكْرٍ وَعُمَرَ أَتَمَّى وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى

الله صلى الله عليه وسلم من صلى على عند قبري سمعته ومن صلى على نائياً
بلغته رواه البيهقي في الشعب والله أعلم .. هذا مع القطع بأن روحه في أعلى
عليين مع أرواح الانبياء وهو الرفيق الأعلى .. وفي حديث الاسراء أيضاً
أنه مر بموسى عليه السلام قائماً في قبره يصلي ورآه في السماء السادسة فالروح
كانت هناك في مثال البدن ولها اتصال بالبدن بحيث يصلي في قبره ويرد على
من يسلم عليه وهو في الرفيق الأعلى ولاتنا في بين الامرين فان شأن الارواح
غير شأن الابدان وقد مثل بعضهم ذلك بالشمس في السماء وشعاعها في
الارض وان كان غير تام المطابقة من حيث أن الشعاع انما هو عرض للشمس
وأما الروح فهي نفسها تنزل

قلت وأنت اذا تفكرت في حال النائم وما يضرب له من الامثال لم يرد
عليك فيما نحن فيه أشكال فاك تنام أنت وآخر بأبدانك واشكالكما سائران
في قفار وبرارى ومهامه وصحارى أورا كان تتقاتلان أو تقاتلان في كروفر
وضرب وطمع أو طائران في خفض ورفع وفرقة وجمع وربما طالت غيبتكما
حتى يمضي عليكما ليال وأيام وشهور وأعوام جميع ذلك في لحظة وجسدا كما
مطرحان نوماً بلا مزية قبارك الله أحسن الخالقين ثم اذا حركتما رجعت
الروح في أسرع وقت وبين البلدين مسافات تقطع الاعناق والله أعلم ..
وقال ابن مندة محتجاً على إعادة الروح أخبرنا محمد بن الحسين بن الحسن
حدثنا محمد بن يزيد النيسابوري أخبرنا حماد بن قيراط أخبرنا محمد بن الفضل
عن يزيد بن عبد الرحمن الصائغ البلخي عن الضحاك بن مزاحم عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم قاعد تلا هذه ذات الآية
(ولو ترى اذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم) الآية

ثم قال والذي نفس محمد بيده ما من نفس تفارق الدنيا حتى ترى مقعدها
من الجنة والنار ثم قال فاذا كان عند ذلك صف له سباطان من الملائكة ينظران
ما بين الخافقين كان وجوههم الشمس فينظر اليهم ما يرى غيرهم وان كنتم
ترون أنه ينظر اليكم مع كل ملك منهم أكفان وحشوط فان كان مؤمناً
بشروه بالجنة وقالوا أخرجي أيتها النفس الطيبة الى رضوان الله وجنته فقد
أعد الله لك من الكرامة ما هو خير لك من الدنيا وما فيها فلا يزالون
يبشرونه ويحفون به فهم أطف به وأراف من الوالدة بولدها ثم يسلمون روحه
من تحت كل ظفر ومفصل ويموت الاول فالاول ويهون عليه وان كنتم ترونه
شديداً حتى تبلغ ذقته فهي أشد كراهية للخروج من الجسد من الولد حين
يخرج من الرحم فيندرونها كل ملك منهم أيهم يقبضها فيتولى قبضها ملك
الموت ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ قل يتوفاكم ملك الموت الذي
وكل بكم ثم الى ربكم ترجعون ﴾ فيلقاها بأكفان بيض ثم يختننها اليه فهو
أشد لزوماً لها من المرأة لولدها ثم يفوح منها ريح أطيب من المسك فيستنشقون
ريحها ويتباشرون بها ويقولون مرحباً بالريح الطيبة والروح الطيب اللهم صل
عليه روحاً وصل على جسد خرجت منه فيصعد بها الى الله عز وجل خلق
الهي لا يعلم عدتهم الا هو فيفوح لهم منها ريح أطيب من المسك فيصلون عليها
ويتباشرون بها وتفتح لهم أبواب السماء فيصل على عليها كل ملك في كل مائة تمر بهم
حتى ينتهي بها الى الملك الجبار فيقول الجبار مرحباً بالنفس الطيبة وبجسد خرجت
منه واذا قال الرب عز وجل لشيء مرحباً رجب له كل شيء ويذهب عنه
كل ضيق ثم يقول لهذه النفس الطيبة أدخلوها الجنة أروها مقعدها من الجنة
وأعرضوا عليها ما أعددت لها من الكرامة والنعيم ثم اذهبوا بها الى الارض

قلبي قضيت اتي منها خلقهم وفيها أعيدهم ومنها أخرجهم تارة أخرى فوالقدي
نفسى بيده لمى أشد كراهية للخروج منها حين كانت تخرج من الجسد
وقول ابن تذهبون بي الى ذلك الجسد القدي كنت فيه فيأولون انامأورون
بهذا فلا بد لك منه فيهبطون بها على قدر فراغهم من غسله وأكفانه فيدخلون
ذلك الروح بين جسده وأكفانه

قلت وأخرج البخاري في الجناز من صحيحه عن أبي سعيد الخدري
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا وضعت الجنازة واحتملها الرجال
على أعناقهم فان كانت سالمة قالت قدموني وان كانت غير سالمة قالت
ياويلها ابن تذهبون بها يسمع صوتها كل شيء الا الانسان ولو سمعه صمق
ولاحد في المسند عن أبي سعيد رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم
قال ان الميت يعرف من يحمله ويغسله ومن يدليه في قبره انهي قال شيخ
الاسلام يعنى ابن تيمية الاحاديث الصحيحة متواترة على عودة الروح الى
البدن وقت السؤال وسؤال البدن بالروح قول طائفة وأنكره الجمهور وقابلهم
آخرون فقالوا السؤال للروح بلا بدن قاله ابن مرة وابن حزم وهو غلط والا
لم يكن للقبر بذلك اختصاص .. وهذا يزداد وضوحاً بذكر الجواب في أن
عذاب القبر هل هو على النفس والبدن معاً أو على أحدهما والصحيح أنه
يكون عليهما معا وعلى النفس وحدها كما سيأتى ان شاء الله تعالى في المسئلة العاشرة

المسئلة الخامسة

أين مستقر الأرواح ما بين الموت والحياة ومتى تزار القبور .. قيل
 أرواح المؤمنين عند الله في الجنة شهداء أو غير شهداء اذا لم يحبسهم عن الجنة
 كبيرة ولا دين وتلقاهم ربهم بالعرف عنهم والرحمة وهو مذهب أبي هريرة
 وابن عمر وقريب منه قول الامام احمد في رواية ابنه عبد الله أرواح الكفار
 في النار وأرواح المؤمنين في الجنة لقوله تعالى ﴿ فأما ان كان من المقربين
 فروح وريحان وجنة نعيم ﴾ ذكره بعد خروجها من البدن وقسمها ثلاثة
 أقسام مقربين في الجنة وأصحاب اليمين سالمين من العذاب ومكذبين لم ينزل
 من حميم ونصليبة جحيم كما قسمها يوم البعث الأكر يوم القيامة الى
 ثلاثة أقسام في أول السورة في قوله فأصحاب الميمنة وأصحاب الميمنة وأصحاب
 المشأمة ما أصحاب المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون ﴿ وانما قدم
 هذا تقديم الغاية اذ هي أهم وأولى بالذكر وقوله تعالى ﴿ يا أيها النفس المطمئنة
 ارجعي الى ربك راضية مرضية فادخلي في عبادي وادخلي جنتي ﴾ وقد قال
 غير واحد من الصحابة والتابعين ان هذا يقال لها عند خروجها من الدنيا ولا
 ينافي ذلك قول من قال انه يقال لها في الآخرة فإنه يقال لها عند الموت وعند
 البعث .. ولما في الموطأ والنسائي عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن كعب
 ابن مالك عن أبيه مرفوعاً انما نسمة المؤمن طائر يلقى في شجر الجنة حتى
 يبعثه الله الى جسده يوم يلقى بضم اللام وفتحها أي يأكل اللقمة وقد أعل
 محمد بن يحيى الذهبي هذا الحديث بأن شعيب بن أبي حمزة ومحمد بن أخي

الزهري وصالح بن كيسان روى عن الزهري عن عبد الرحمن بن عبد الله
 ابن كعب بن مالك عن جده كعب فيكون منقطعاً وقال صالح بن كيسان
 عن ابن شهاب عن عبد الرحمن أنه بلغه أن كعب بن مالك كان يحدث قال
 وهذا هو المحفوظ عندنا وقال ابن عبد البر اتفق مالك ويونس بن يزيد
 والأوزاعي والحارث بن فضيل على رواية هذا الحديث عن الزهري عن
 عبد الرحمن بن كعب بن مالك عن أبيه وصححه الترمذي وغيره . واتفاق
 مالك ومن معه أولى بالصواب وهم من الحفظ والاتقان بحيث لا يقاس بهم من
 خالفهم قال الذهلي سمعت علي بن المديني يقول ولد لكعب خمسة عبد الله
 وعبيد الله ومعيد وعبد الرحمن ومحمد قال الذهلي فسمع الزهري من عبيد الله
 ابن كعب وكان قائد أبيه حين عني وسمع عن عبد الرحمن بن كعب انتهى
 قلت ولفظ الترمذي عن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال أرواح الشهداء في أجواف طير خضر تعلق من ثمر الجنة أو شجر
 الجنة وقال حديث حسن صحيح انتهى فالحديث أن كان لعبد الرحمن عن
 أبيه كما قال مالك ومن معه فظاهره الوصل وإن كان لعبد الرحمن بن عبد الله
 ابن كعب عن جده كما قال شعيب ومن معه فنهايته أن يكون مرسل من هذه
 الطريقه وموصولا من الأخرى والذين وصلوا ليسوا بدون الذين أرسلوه
 قدراً ولا عدداً فالحديث من صحاح الأحاديث وإنما لم يخرجوه صاحب الصحيح
 لهذه العلة قال أبو عمر وهذا يمارضه ما لا مدفع في صحة نقله حديث إذا مات
 أحدكم عرض عليه مقعده بالفداء والعشي إن كان من أهل الجنة فمن أهل
 الجنة وإن كان من أهل النار فمن أهل النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك
 الله إليه يوم القيامة وسيأتي أنه لا معارضة وقال أبو عبد الله بن مندة . . وروى

موسى بن عبيدة عن عبيد الله بن يزيد عن أم كبشة بنت المعرور قالت دخل
 علينا النبي صلى الله عليه وسلم فآلناه عن هذه الروح فوصفها صفة السكينة أبي
 أهل الميت فقال إن أرواح المؤمنين في حواصل طير خضر ترعى في الجنة
 وتأكل من ثمارها وتشرب من مياهها وتأوي إلى قناديل من ذهب تحت
 العرش يقولون ربنا ألحق بنا أخواننا وآتنا ما وعدتنا وإن أرواح الكفار في
 حواصل طير سود تأكل من النار وتشرب من النار وتأوي إلى حجر في
 النار ربنا لا تلحق بنا أخواننا ولا تؤتنا ما وعدتنا وقال الطبراني حدثنا أبو
 زرعة الدمشقي أخبرنا عبد الله بن صالح حدثني معاوية بن صالح عن ضمرة بن
 حبيب قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أرواح المؤمنين فقال في طير
 خضر تسرح في الجنة حيث شاءت قالوا يا رسول الله أرواح الكفار قال
 محبوسه في سجين ورواه أبو الشيخ عن هشام بن يونس عن عبد الله بن صالح
 ورواه أبو المنيرة عن أبي بكر بن أبي مرزوق عن ضمرة بن حبيب .. وذكر
 أبو عبد الله بن مندة عن طريق غنجلار عن الثوري عن نور بن يزيد عن
 خالد بن معدان عن عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 أرواح المؤمنين في طير كالزرازير تأكل من ثمر الجنة ورواه غيره موقوفا ..
 وذكر يزيد الرقاشي عن أنس وأبو عبد الله الشامي عن تميم الداري عن النبي
 صلى الله عليه وسلم إذا عرج ملك الموت بروح المؤمن إلى السماء استقبله جبريل
 في سبعين ألفاً من الملائكة كلهم يأتيه بشارة من السماء سوى بشارة صاحبه
 فإذا انتهى به إلى العرش خر ساجداً فيقول الله عز وجل لملك الموت انطلق بروح
 عبدي فضعه في سدر مخضود وظل ممدود وماء مسكوب ورواه بكر بن خنيس
 عن ضرار بن عمرو عن يزيد وأبي عبد الله .. وقيل إنما الذي في الجنة الشهداء

قوله تعالى ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ وروى ربيع بن مفضل عن هناد بن السرى عن اسمعيل بن المختار عن عطية عن أبي سعيد الخدري مرفوعاً الشهداء يفسدون ويروحون ثم يكون مأواهم إلى قناديل معلقة بالعرش فيقول لهم الرب تبارك وتعالى هل تعلمون كرامة أفضل من كرامة أن كرمتموها فيقولون لا غير أنا وددنا أنك أعدت أرواحنا إلى أجسادنا حتى نقاتل مرة أخرى فنقتل في سبيلك .. وفي صحيح مسلم واللفظ له وجامع الترمذي وغيرهما عن مسروق قال سألت عبد الله بن مسعود عن هذه الآية ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتاً بل أحياء عند ربهم يرزقون ﴾ فقال أنا قد سألتنا عن ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أرواحهم في أجواف طير خضر لها قناديل معلقة بالعرش تسرح من الجنة في أيها شاءت ثم تأتي إلى تلك القناديل فاطلع عليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون شيئاً قالوا أي شيء نشتهي ونحن نسرح من الجنة حيث شئنا ففعل بهم ذلك ثلاث مرات فلما رأوا أنهم لم يتركوا من أن يستلوا قالوا يا رب نريد أن ترد أرواحنا إلى أجسادنا حتى نقتل في سبيلك مرة أخرى فلما رأى أن ليس لهم حاجة تركوا .. ثم ذكر حديث أم حارثة الذي أصابه سهم غرب في بدروانه في الفردوس أخرجه البخاري .. وقال تقي بن مخلد حدثنا يحيى عن عبد الحميد أخبرنا ابن عيينة عن يزيد أنه سمع ابن عباس رضي الله عنهما يقول أرواح الشهداء تجول في أجواف طير خضر تعلق في ثمر الجنة وأخرج أحمد وأصحاب السنن الأربعة عن كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أرواح الشهداء في طير خضر تعلق من ثمر الجنة أو شجر الجنة لفظ الترمذي وقال حسن صحيح .. ولاحمد وأبي داود

والحاكم وقال صحيح الاسناد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم يعني يوم أحد جعل الله أرواحهم في جوف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوي الى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش الحديث .. وفي بعض الآثار في صور طير وفي بعضها في أجواف طير كطير خضر قال الله عبد البر وهو اختيار ابن حزم والذي يشبه عندي أن يكون القول قول من قال كطير أو في صور طير لمطابقته حديث كعب بن نسيمة المؤمن طائر قال المصنف وفي صحيح مسلم في أجواف طير ولا منافاة بين حديث أنه طائر وبين حديث المقعد بل ترد روحه أنهار الجنة وتأكل من ثمرها ويعرض عليه مقعده إلا أنه لا يدخله إلا يوم الجزاء بدليل أن منازل الشهداء يومئذ ليست هي التي تأوي إليها أرواحهم في البرزخ قد دخول الجنة التام إنما يكون للإنسان التام روحاً وبدناً ودخول الروح فقط أمر دون ذلك .. وقيل هم بفناء الجنة علي بابها يأتيهم من نعيمها ورزقها قاله مجاهد وقد يحتاج له بما في المسند عن ابن عباس مرفوعاً الشهداء على بارق نهر بباب الجنة في قبة خضراء يخرج عليهم رزقهم بكرة وعشية من الجنة .. وقالت طائفة من الصحابة والتابعين أرواح المؤمنين عند الله لم يزيدوا على ذلك وقريب منه قول حذيفة بن اليمان الأرواح موقوفة عند الرحمن عز وجل ينتظر موعدها حتى ينفخ فيها وهذا تأدب منهم مع لفظ القرآن حيث يقول ﴿أحياء عند ربهم يرزقون﴾ .. ولا احمد وغيره عن أبي هريرة مرفوعاً أن الميت اذا خرجت نفسه يخرج بها الى السماء حتى ينتهي بها الى السماء التي فيها الله واذا كان الرجل السوء فخرج بها الى السماء فانه لا يفتح لها أبواب السماء فترسل من السماء فتصير الى القبر قال محمد بن اسحق

الصنعاني حدثنا يحيى بن أبي بكير حدثنا عبد الرحمن بن أبي ذئب عن محمد عن
 عمرو بن عطاء عن سعيد بن يسار عن أبي هريرة فذكره وهذا اسناد لا يستل
 عن صحته وقال أبو داود الطيالسي حدثنا حماد بن سلمة عن عاصم بن بهدلة
 عن أبي وائل عن أبي موسى الأشعري قال يخرج روح المؤمن أطيب من ريح
 المسك فتطلق بها الملائكة الذين يتوفونه فتلقاه الملائكة من دون السماء
 فيقولون هذا فلان بن فلان كان يعمل كيت وكيت لمحسن عمله فيقولون
 مرحباً بكم وبه فيقبضونها منهم فيصعد به من الباب الذي كان يصعد عمله منه
 فتشرق في السموات ولها برهان كبرهان الشمس حتى ينتهي إلى العرش وأما
 الكافر فإذا قبض انطلق بروحه فيقولون ما هذا فيقولون فلان ابن فلان كان
 يعمل كيت وكيت لمساوي عمله فيقولون لا مرحباً لا مرحباً ردوه فيرد إلى
 أسفل الأرضين إلى التري وقال الامام مالك بلغني أن الروح مرسلة في برزخ
 من الأرض تذهب حيث شئت وهو قول سلمان الفارسي رضي الله عنه والبرزخ
 هو الحاجز بين الشئين فكأنه أراد في أرض بين الدنيا والآخرة وهو قول
 قوى فإنها فارقت الدنيا ولم تلج الآخرة وقال ابن حزم في طائفة مستقرها
 حيث كانت قبل خلق أجسادها أي عن بين آدم وشماله وهذا ما قاله الله
 ونبيه صلى الله عليه وسلم لا يتعداه قال تعالى ﴿ واذ أخذ ربك من بنى آدم
 من ظهورهم ذرياتهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم قالوا بلى ﴾ وقال
 ﴿ ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ﴾ إن الله تعالى
 خلق الأرواح جملة وكذلك أخبر صلى الله عليه وسلم أن الأرواح جنود مجندة
 فما تعارف منها ائتلف وما تناكر منها اختلف وأخذ الله عهداً وشهادتها
 بالربوبية وهي مخلوقة مصورة عاقلة قبل أن تؤمر الملائكة بالسجود لآدم

وقبل أن يدخلها في الأجساد والأجساد يومئذ تراب وماء ثم أقرها حيث شاء
وهو البرزخ الذي ترجع إليه عند الموت ثم لا يزال يبعث بها الجلة بعد الجلة
فينفخها في الأجساد المتولدة من المي إلى أن قال فصيح إن الأرواح أجسام
حاملة لأعراضها من التعارف والتناكر وانها عارفة مميزة فيلوم الله في الدنيا
كما يشاء ثم يتوفاها فترجع إلى البرزخ الذي رآها فيه رسول الله صلى الله عليه
وسلم ليلة أسرى به إلى سماء الدنيا أرواح أهل السعدفة عن يمين آدم وأرواح
أهل الشقاوة عن يساره عند منقطع العناصر الماء والهواء والتراب والنار تحت
السماء ولا يبدل ذلك على تمامهم بل هؤلاء عن يمينه في العلو والسعة وهؤلاء
عن يساره في السفلى والسجن وتبجل أرواح الأنبياء والشهداء إلى الجنة قال
وقد ذكر محمد بن نصر المروزي عن اسحق بن راهويه أنه ذكر هذا الذي
قلنا بعينه وقال على هذا أجمع أهل العلم قال ابن حزم وهو قول جميع أهل الإسلام
وقول الله تعالى ﴿فأصحاب الميمنة فأصحاب الميمنة وأصحاب المشأمة فأصحاب
المشأمة والسابقون السابقون أولئك المقربون في جنات النعيم ثلثة من الأولين
ثلثة من الآخرين﴾ وقوله ﴿فأما إن كان من المقربين فروح وريحان﴾ إلى
آخرها فلا تزال الأرواح هناك حتى يتم عددها بنفخها في الأجساد ثم يرجوعها
إلى البرزخ فتقوم الساعة فيعيد لها عز وجل إلى الأجساد وهي الحياة الثانية
انتهى قال المصنف فاعلم الله لقد قال قولاً يؤيده الحديث الصحيح وهو
حديث الاسراء وقوله إن مستقرها حيث كانت قبل خلق أجسادها بناء منه
على مذهب طائفة من السلف والخلف إن الأرواح مخلوقة قبل الأجساد وليس
على ذلك دليل من كتاب ولا سنة ولا إجماع إلا ما فهمه من آيات لا تدل
لهم وأحاديث لا تصح والجمهور على خلاف ذلك كما مضى .. وأما ما نقله عن

محمد بن نصر فالذي ذكر محمد في كتاب الرد على ابن قتيبة في تفسير
 ﴿ وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم ﴾ الآثار التي ذكرها السنف من
 استخراج ذرية آدم من صلبه مثل الذر وقسمهم إلى شقي وسعيد وكتب أحسابهم
 وأرزاقهم وما يصيبهم من خير وشر ثم قال قال اسحق أنجع أهل العلم أنها
 الأرواح قبل الأجساد استنطقهم وأشهدهم على أنفسهم ألست بربكم أن
 يقولوا إنا كنا عن هذا غافلين أو يقولوا إنما أشرك آباؤنا من قبل ﴿ هذا نص
 كلامه وهو كما نرى لا يدل على أن مستقرها حيث منقطع العناصر قبل
 خلق الأجساد ولا بعده وقبل هي على أفنية قبورها وقد ذهب إليه ابن عبد البر
 وقال هو أصح ما ذهب إليه ألا ترى أن الأحاديث الدالة على ذلك ثابتة
 متواترة وكذلك أحاديث السلام على القبور يريد بالأحاديث المتواترة مثل
 حديث ابن عمر في عرض المقعد وحديث البراء وفيه وهذا مقعدك حتى
 يبعثك الله إليه يوم القيامة وحديث أنس وفيه أنه يرى مقعده من الجنة والنار
 وأنه يفسح للمؤمن في قبره سبعون ذراعاً ويطبق على الكافر وحديث
 جابر أن هذه الأمة تتنلى في قبورها فإذا دخل المؤمن قبره وتولي عنه أصحابه
 أتاه ملك الحديث وفيه أنه يرى مقعده من الجنة فيقول دعوني أبشر أهلي
 فيقال له إسكن فهذا مقعدك أبداً وكذا سائر أحاديث عذاب القبر ونعيمه
 ومراده بأحاديث السلام أن فيها خطاب المسلم لأهل القبور خطاب العاقل
 الحاضر كما سيأتي ذلك وهذا القول أن أريد به أن كونها على القبور لازم
 لا تفارق فهذا خطأ يردده الكتاب المحكم والسنن الصحيحة وعرض المقعد
 لا يدل على أن الروح في القبر ولا على فناه بل على أن لها اتصالاً به يصحح
 أن يعرض عليها مقعدها فإن للروح شأن آخر فتكون في الرفيق الأعلى وهي

متصلة بالبدن بحيث اذا سلم المسلم علي صاحبها رد عليه السلام وهي في مكانها
 هناك وهذا جبريل عليه السلام رآه النبي صلى الله عليه وسلم وله ستمائة جناح
 منها جناحان قد سد بهما ما بين المشرق والمغرب وكان يدنو من النبي صلى
 الله عليه وسلم حتى يضع ركبته على ركبته ويديه على فخذه وقنوب الخاضعين
 تنسع للإيمان بأن من الممكن أنه كان يدنو هذا الدنو وهو في مستقره من
 السموات وعلى هذا يحمل تنزله تعالى إلى السماء الدنيا ودنوه عشية عرفة ونحوه
 فهو منزله عن الحركة والانتقال وانما يأتي الغلط هنا من قياس الغائب على
 الشاهد فيعتقد أن الروح من جنس ما يمد من الأجسام التي اذا اشغلت مكاناً
 لم يمكن أن تكون في غيره وهذا غلط محض

قلت ففي الصحيح في حديث بدء الوحي فرفعت رأسي فاذا جبريل
 صاف قدميه بين السماء والأرض يقول أنت يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل
 قال فجعلت لا أصرف بصري إلى ناحية الا رأيت كذا وكذا وهذا من أعظم
 الأصول لمن تدبره والله الموفق . . وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم موسى
 عليه السلام ليلة الاسراء قائماً يصلي في قبره ورآه في السماء السادسة
 فلما أن تكون سرعة الحركة والانتقال كالجهر وما أن يكون الاتصال
 بها بالقبر بمنزلة شعاع الشمس يكون في الأرض وجرمها في السماء . هذا قول
 ابن عبد البر بعينه فإنه قال أرواح الشهداء في الجنة وأرواح عامة المؤمنين
 على أفنية قبورها والمعنى أنها قد تكون على أفنية قبورها لأنها تلزم ولا تفارق
 أفنية القبور كما قال مالك بلغنا أن الأرواح تسرح حيث شاءت . . وروي
 ابن مندة من حديث عيسى بن عبد الرحمن أخبرنا ابن شهاب حدثنا عامر
 ابن سعد عن اسمعيل بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه قال أردت مالي بالغاية

فأدركني الليل فأويت الى قبر عبد الله بن عمرو بن حرام فسمعت قراءة من القبر ما سمعت أحسن منها فجلست الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عبد الله ألم أعلم أن الله قبض أرواحهم فجعلها في قناديل من زبرجد ويأقوت ثم علقها وسط الجنة فإذا كان الليل ردت اليهم أرواحهم فلا تزال كذلك حتى إذا طلع الفجر ردت أرواحهم الى مكانها التي كانت فيه .. وقد ثبت أن روح النائم تصمد حتى تختفي السبع الطبايق وتسجد لله ثم ترد الى جسده في أبسروان

قلت قال الشيخ عز الدين بن عبد السلام أجرى الله العادة أنها إذا كانت في الجسد كان الانسان مستيقظاً فإذا خرجت من الجسد نام الانسان ورأت تلك الروح المنامات إذا فارقت الجسد فإذا رأتها في السموات صحت الرواية إذ لا سبيل للشيطان الى السموات وإن رأتها دون السماء كانت من إلقاء الشياطين ونحزنيهم فإن رجعت الى الجسد استيقظ الانسان كما كان والله أعلم .. وقال عكرمة ومجاهد إذا نام الانسان فإن له شيئاً تجرى فيه الروح وأصله في الجسد فيبلغ حيث شاء الله فما دام ذاهباً فالانسان نائم فإذا رجع الى البدن اتبه الانسان وكان بمنزلة شعاع الشمس هو ساقط بالأرض وأصله متصل بالشمس وذكر ابن مندة عن بعض العلماء أن الروح تمتد من منخره وأصله في بدنه فلو خرج بالكليّة مات كما أن السراج لو فرق بينه وبين القتيلة لطفت ألا ترى أن مركب النار في القتيلة وضوئها يملأ البيت فالروح تمتد من منخر الانسان في مثله حتى تملأ السماء وتجول البلدان فإذا رآه الملك الموكل بأرواح العباد ما أحب وكان الرأي عاقلاً ذكياً صدوقاً لا يفتنت في يقطعه الى شيء من الباطل رجع اليه روحه فأدي الى قلبه الصدق مما أراه

الله وإذا كان خفيفاً ورجعت إليه روحه فحيث ما رأى شيئاً من مخاريق
 الشيطان وأباطيله وقفت روحه عليه فلا تؤدي إلى قلبه ولا يقتل ما رأى لأنه
 يخطئ الحق بالباطل وهذا من أحسن الكلام وأنت ترى الرجل يسمع الذكر
 والحكمة ثم يمر ياطل وهو فيصغي إليه ويفتح له قلبه حتى يتأدي إليه فيتخط
 عليه ذلك الذي كان سقظه وأما بعد المفارقة فتعذب الروح بتلك الاعتقادات
 والشبه الباطلة التي كانت حفظها حال اتصالها بالبدن مضافاً إلى عذاب آخر
 ينشئه الله تعالى لها من الأعمال التي اشتركت معها فيها وهي العيشة الضنك
 حتى لربما كانت في حفرة من حفر النار والروح الزكية العلوية تنعم بتلك
 الاعتقادات الصحيحة والمعارف التي تلقى من مشكاة النبوة وتلك الإرادات
 والهمم السنية وينشئ الله لها من أعمالها أعيا آخر فيصير لها روضة من رياض
 الجنة .. وما ذكر من شأن الروح يختلف بحسب حال الأرواح من القوة
 الضعف والكبر والصغر فالروح العظيمة الكبيرة من ذلك ما ليس لمن هو
 دونها وأنت ترى أحكام الأرواح في الدنيا كيف تفاوتت أعظم تفاوت بحسب
 حال الأرواح في كفياتها وقواها وإسقاطها وإسراعها والروح المطلقة من أسر
 البدن وعوائقه من التصرف والقوة ما ليس للمحبوسة في علائقه .. وقال جماعة
 من الصحابة والتابعين منهم عبد الله بن عمرو بن العاص ولعله مما تلقاه من
 أهل الكتاب أن إرواح المؤمنين بالجائنة وأرواح الكفار ببرهوت بئر
 بحضرموت نقله ابن مندة فلا التفات إلى قول ابن حزم أنه إنما هو قول الرافضة
 وروى ابن مندة عن علي رضي الله عنه قال خير بئر في الأرض زمزم وشر
 بئر في الأرض برهوت بئر في حضرموت وخير واد في الأرض وادي
 مكة والوادي الذي أهبط فيه آدم بالهند وشر واد في الأرض الاحقاف

وهو في حضرموت ترده أرواح الكفار ومن وجه آخر أنه قال أبغض بقعة
 في الأرض وادي بحضرموت يقال له برهوت فيه أرواح الكفار وفيه بئر
 مائها اسود كأنه قبيح ترده الهوام ثم ساق عن اسمعيل بن اسحق القاضي
 أخبرنا علي بن عبد الله أخبرنا سفيان حدثنا أبان بن ثعلب قال قال رجل بت
 ليلة وادي برهوت فكانما حشرت فيه أصوات الناس وهم يقولون يا دومة
 يا دومة وحدثنا رجال من أهل الكتاب أن دومة هو الملك الذي على أرواح
 الكفار قل سفيان سألنا الحضرميين فقالوا لا يستطيع أحد أن يبيت فيه بالليل
 .. وقال كتب أرواح المؤمنين في عليين في السماء السابعة وأرواح الكفار
 في سبعين في الأرض السابعة تحت جدار أبيس وهو قول جماعة من السلف
 والخلف ويدل عليه قول النبي صلى الله عليه وسلم عند موته اللهم الرفيق الأعلى
 . في حديث أبي هريرة الماضي قريباً إن الميت إذا خرجت روحه خرج بها
 إلى السماء حتى تنهي إلى السماء السابعة وقال أبو موسى نصعد حتى تنهي إلى
 العرش إلى غير ذلك من الأحاديث الماضية ولكن هذا لا يدل على استقرارها
 هناك لكن تصعد ليكتب كتبها في عليين أو سبعين ثم ترد إلى القبر وقيل
 أرواح المؤمنين يتردونها وأرواح الكفار يتردونها وهذا من أقوال
 ولا دليل عليه بل هو مخالف لما روي في السنة الصحيحة أن نسمة المؤمن في حائر
 يعلق في شجر الجنة ونسمة الكافر في شجر النار ثم أقوال أخر طرحتها لوهاً ولا يحكم
 على قول من هذه الأقوال بعينه بالصحة وعلي غيره بالبطالان بل الصحيح
 أن الأرواح متفاوتة في مستقرها في البرزخ أعظم تفاوت ولا تعارض بين
 الأدلة فإن كلامها وارد على فريق من الناس بحسب درجاتهم في السمادة
 والشقاوة .. فمنها أرواح في أعلى عليين في الملا الأعلى وهم الأنبياء وهم

متفاوتون في منازلهم كما رأهم النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء .. ومنها
أرواح في حواصل طير خضر نسر في الجنة حيث شامت وهي أرواح
بعض الشهداء لا جيمهم فان منهم من يحبس عن دخول الجنة للدين أو غيره
كما في المسند عن محمد بن عبد الله بن جحش أن رجلاً جاء إلى النبي صلى
الله عليه وسلم فقال يا رسول الله مالي أن قتلت في سبيل الله قال الجنة فلما
ولى قال إلا الدين سارني به جبريل آنفاً .. ومنهم من يكون على باب الجنة
كما في حديث ابن عباس الماضي الشهداء على نهر يباب الجنة .. ومنهم
من يكون محبوساً في قبره كحديث صاحب الشملة أنها تشتعل عليه ناراً في
قبره .. ومنهم من يكون محبوساً في الأرض لم تعمل روحه إلى الملا الأعلى
فلما كانت روحاً سفلية أرضية فان الانفس الأرضية لا تجماع الانفس السماوية
كما أنها لا تجماعها في الدنيا فالروح بعد المفارقة تالحق بأشكالها وأصحاب عمالها
فالمرء مع من أحب .. ومنها أرواح تكون في تنور الزناة وأرواح في نهر
الدم فلايس الأرواح سعيدها وشقيها مستقر واحد وكلها على اختلاف محالها
وتباين مقارها لها اتصال بأجسادها في قبورها ليحصل له من النعيم أو العذاب
ما كتب له .. وإذا أمنت النظر في السنن والآثار عرفت حجج ذلك وأنه
لا تمارض بينها لكن الشأن في فهمها ومعرفة النفس وأحكامها وإن لها شأناً
غير شأن البدن وإنما مع كونها في الجنة هي في السماء وتتصل بعناء القبر وبالبدن
فيه وهي أسرع شيء انتقالاً وإنما تنقسم إلى مرسلّة ومحبوسة وعلوية وسفلية
ولها بعد المفارقة صحة ومرض ولذة وألم وما أشبه حالها في هذا البدن بحال
البدن في بطن أمه وحالها بعد المفارقة بحاله بعد خروجه من البطن إلى هذه
الدار .. وللنفس أربعة دور كل دار أعظم من التي قبلها .. الأولى بطن

الام وذلك الحصر والضييق والغم والظلمات الثلاث .. الثانية هذه الدار التي
نشأت فيها وألفتها واكتسبت فيها الخير والشر .. الثالثة دار البرزخ وهي
أوسع من هذه الدار وأعظم ونسبة هذه الدار إليها كنسبة الدار الأولى إلى هذه
.. الرابعة الدار التي لا دار بعدها دار القبر الجنة أو النار والله تعالى ينقلها في
هذه الدور طبقاً بعد طبق حتى يبلغها الدار التي لا يصلح لها غيرها وهي التي
خلقت لها وهيئت للعمل الموصل إليها ولها في كل دار من هذه الدور حكم
وشأن غير شأن الأخرى

قلت إذا تفكر ذلك وصح لك اعتقاده علمت أن الزيارة لا تختص
بوقت دون وقت ويوم دون يوم وليس في الأحاديث ما يعينها كما في جميع
أحاديث السلام على أهل القبور في المسئلة بعدها .. وأخرج مسلم وأبو داود
والترمذي وابن حبان والحاكم عن بريدة رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم قال كنت نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها فلما تذكروا الآخرة
.. وأخرجه ابن ماجه عن ابن مسعود ولفظه كنت نهيتكم عن زيارة القبور
فزوروها فلما تزهد في الدنيا وتذكروا الآخرة ورواه الحاكم عن أنس ولفظه
كنت نهيتكم عن القبور ثم بدا لي أنه يرق القلب ويدمع العين ويذكر الآخرة
فزوروها ولا تقولوا هجراً .. ومسلم وأبي داود والبيهقي وابن ماجه عن أبي
هريرة رضي الله عنه قال أني النبي صلى الله عليه وسلم قبر أمه فيكي وأبي
من حوله فقل استأذنت في أن أستغفر لها فلم يؤذن لي واستأذنته في أن أزور
قبرها فأذن لي فزوروا القبور فلما تذكروا الموت .. ولأحمد عن عائشة رضي
الله عنها قالت كنت أدخل البيت فأضع ثوبي وأقول انما هو أبي وزوجي فلما
دفن عمر معهم ما دخلته إلا وأنا مشدودة على ثيابي حياء من عمر .. ولأحمد

عن عمرو بن حزم رضي الله عنه قال رأى النبي صلى الله عليه وسلم
مشكاً على قبر فقال لا تؤذ صاحب هذا القبر وسبأني في الباب الذي
عليه حديث عائشة مرفوعاً ما من رجل يزور قبر أخيه ويجلس عنده الا
استأنس به ورد عليه وكذا حديث أبي هريرة . . . وروى محمد بن الحسن
ابن زبالة في تاريخ المدينة الشريفة عن القطان ابن خالد وحاتم بن اسمعيل
عن عبد الأعلى بن عبد الله عن قطان بن وهب عن عبيد بن عمير أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم حين انكشف عنه المشركون يوم أحد وعن
أصحابه وقف على مصعب بن عمير أخى بنى عبد الدار فقال من المؤمنين
رجال صدقوا ما عاهدوا الله عليه الى تبديلا اللهم ان عبدك ونبيك يشهد أن
هو لا شهادة قال فنظر اليها وقال إثمهم وسلوا عليهم فإنه لن يسلم أحد
ما دامت السموات والأرض الا ردوا عليه وأخرج الطبراني في الاوسط
عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما وأفظه من رسول الله صلى الله عليه وسلم
على مصعب بن عمير رضي الله عنه حين رجع من أحد فوقف عليه وعلى
أصحابه فقال أشهد انكم أحياء عند الله فزورهم وسلوا عليهم فوالذي نفس
محمد بيده لا يسلم عليهم أحد الا ردوا الى يوم القيامة ونقل ابن الحاج في
مشكته عن أبي اسحق بن سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم
أنهم في كل عام يرفع صوته يقول سلام عليكم بما صبرتم فتم عني الدار
فعل ذلك الخلفاء الثلاثة بعده ونقل ابن رزين وتبعه ابن النجار عن جعفر
بن محمد عن أبيه ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت تزور
بور الشهداء بين اليومين والثلاثة . . . وقد نقل ابن النجار عن بعض العابدات
كبت يوماً حتى جثت حمرة فصلبت ما شاء الله ولا والله ما في الوادي داع

ولا يجيب وغلامي آخذ برأس دابتي فلما فرغت من صلاتي قمت فقلت
 السلام عليكم وأشرت بيدي فسمعت رد السلام من تحت الأرض فاقشعر
 كل شعرة مني فدعوت الغلام وركبت انتهى هذه الأحاديث والآثار
 تدل على أن الزائر متى جاء علم به المزور وسمع سلامه ورد عليه وأنس به
 وهذا علم في حق الشهداء وغيرهم وأنه لا توقفت في الزيارة لاسيما حديث
 عائشة في الصحيح أنه صلى الله عليه وسلم كان يخرج كلما كان ليبتها إلى
 البقيع فيسلم عليهم لأنه لا ينتظم أن يكون ذلك في يوم واحد أصلا لأنها إذا
 أن تكون ثمنة بعد ما وهبتها سودة يومها أو تاسعة أو غير ذلك فيما قبل فيأتي
 دورها في ليل متفرقة والله أعلم لكن نقل المصنف عن ابن أبي الدنيا حديثا
 محمد بن الحسين حدثني بكر بن محمد حدثنا حسن القصاب قال كنت أغدو
 مع محمد بن واسع في غداة كل سبت حتى تأتي الجبان فيقف على القبور
 فيسلم عليهم ويدعوا لهم ثم ينصرف فقلت ذات يوم لو صيرت هذا اليوم يوم
 الاثنين قال بلغني أن الموتى يعلمون بزوارهم يوم الجمعة ويومين قبلها ويوم
 بعدها . . حدثني محمد حدثنا عبد العزيز بن أبيان حدثنا سفيان الثوري قال
 بلغني عن الضحاك أنه قال من زار قبرا يوم السبت قبل طلوع الشمس من
 الميت بزيارته فليل له وكيف ذلك قال لمكان يوم الجمعة . . حدثنا محمد بن
 الحسين حدثني يحيى بن إسحاق الأصغر حدثني مسمع بن عاصم حدثني رجل
 من آل عاصم الجحدري قال رأيت عاصم الجحدري في منامي بعد موته
 بسنتين فقلت أليس قدمت قال بلى قلت فأين أنت قال أنا والله في روضة
 من رياض الجنة أنا ونفر من أصحابي نجتمع كل ليلة جمعة وصيحتها إلى بك
 ابن عبيد الله المزني فتأتي أخباركم قلت أجسامكم أم أرواحكم قال هيأنا

بليت الاجسام وانما تتلاقى الارواح قلت فهل تعلمون بزيارتنا لكم قال نعم
 نعلم بها عشية الجمعة ويوم الجمعة كله وليلة السبت الى طلوع الشمس قلت
 فكيف ذلك دون الايام كلها قال لفضل يوم الجمعة وعظمته

قلت فهذان الأثران وهذا المنام قد وقفا كما ترى وكذا ما رأيته في منسكي
 شيخ الاسلام محيي الدين النووي وقاضي القضاة بدر الدين محمد بن ابراهيم
 ابن جماعة من ان شهداء أحد يزارون يوم الخميس وما دلت عليه الاحاديث
 الصحاح من الاطلاق أولى بالاتباع على ان من زار في شيء من هذه الاوقات
 المعينة فقد ظفر بالمطلوب يقيناً ولم يخالف الاحاديث وربما أفهم الثوقيت
 ما رواه البيهقي في الشعب عن محمد بن النعمان أن النبي صلى الله عليه وسلم
 قال من زار قبر أبيه أو أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب برآء وهو مرسل
 وقد أوصله الطبراني في الاوسط فقال حدثنا أبو شبل يعني محمد بن محمد بن
 النعمان بن شبل حدثني أبي حدثني محمد بن النعمان بن عبد الرحمن عم أبي عن
 يحيى بن العلاء الرازي عن عبد الكريم أبي أمية عن مجاهد عن أبي هريرة
 رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من زار قبر أبيه أو
 أحدهما في كل جمعة غفر له وكتب برآء لا يروى هذا الحديث عن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم الا بهذا الاسناد وأخرج أبو عثمان الصابوني في المائتين
 عن أبي ذر قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم وهو جالس في المسجد فجلست
 اليه فقال يا أبا ذر احفظ ثلاثاً ينفعك الله بها جاور أهل القبور تذكر الآخرة
 وزورها أحياناً وإياك وزيارتها ليلاً واغسل الموتى فإن معالجة جسد خال من
 الروح عظة لك وشيع الجنائز لعل ذاك يحرك قلبك قليلاً ويحزنك وسلم على من لقيت
 من أمتي بعد أن يكون مسلماً وهذا الحديث غير معتد به لان في سنده ثلاثة

من الكذابين في نسق محمد بن زكريا الغلابي عن العباس بن بكار عن
عبد القدوس بن حبيب وعلى تقدير الاعتداد به فاللهي لمكان الوحشة
والروح كما في النهي عن ميت الانسان وحده ونحو ذلك لا لأن الأموات
في ذلك الوقت لا يدركون الزيارة والله أعلم

السئلة السادسة

في أن الأرواح هل لها ادراك بعد الموت أم لا وفيه ثلاثة أمور .. الأول
هل تدرك الأموات زيارة الأحياء وسلامهم عليهم أولا .. وتواتر الآثار عن
السلف بأن الميت يعرف بزيارة أخي له ويستبشر به .. وقال ابن أبي الدنيا
في كتاب القبور حدثنا محمد بن عون حدثنا يحيى بن يعان عن عبد الله بن
سمعان عن زيد بن أسلم عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً ما من رجل يزور
قبر أخيه إلا استأنس به ورد عليه حتى يقوم

قلت وقال الأستاذ أبو عثمان الصابوني في كتاب المائتين أخبرنا الإمام
أبو الطيب يعني سهل بن محمد بن سليمان أخبرنا أبو العباس المعقل يعني محمد
ابن يعقوب الأنصمي أخبرنا الربيع بن سليمان أخبرنا بشر بن بكر أخبرنا
عبد الرحمن بن زيد بن أسلم عن أبيه عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من عبد مر بقبر
لرجل كان يعرفه في الدنيا فسلم عليه إلا عرفه ورد عليه السلام هذا حديث
غريب من حديث زيد بن أسلم لم يروه عنه غير ابنه عبد الرحمن

قلت ورواة كلهم ثقات الا هو فضعيف والله أعلم . . . وفي مسلم عن
عبد الرحمن بن شماس المهری قال حضرتا عمرو بن العاصي وهو في سبابة
الموت حتى قال قال عمرو فاذا دفنتوني فسنوا على التراب سائتم اقيموا حول
قبري قدر ما ينحر جزور ويقسم لحمها حتى استأنس بكم وأنظر ماذا أراجع
به رسول ربي يعني وكان الصحابة متوافرين وأكابر الاتباع ولم ينكر ذلك
أحد والله أعلم . . . وشرع صلى الله عليه وسلم لأئمة اذا سلموا على أهل
القبور أن يسلموا سلام من يخاطبونه ممن يسمع ويقل . . . ففي صحيح مسلم
وسنن النسائي وابن ماجه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى
الله عليه وسلم خرج الى المقبرة فقال السلام عليكم دار قوم مؤمنين وإنا
إن شاء الله بكم لاحقون . . . وفي الصحيح أيضاً عن بريدة كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يعلمهم اذا خرجوا الى المقابر السلام عليكم أهل الديار
من المؤمنين والمسلمين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون أنتم لنا فرط ونحن لكم
تبع أسأل الله لنا ولكم العافية عزاء شيخنا في تخرج المصاييح الى مسلم عن
أبي هريرة ورأته في النسائي وابن ماجه عن بريدة ولم أره في مسلم . . . وفيه
عن عائشة رضي الله عنه قالت قلت كيف أقول لهم يا رسول الله قال قل
السلام على أهل الديار من المؤمنين والمسلمين ويرحم الله المستقدمين منا
والمستأخرين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون . . . وفي النسائي عنها أن رسول
الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج كلما كانت ليلى الى البقيع فيقول السلام
عليكم دار قوم مؤمنين وإنا إن شاء الله بكم لاحقون . . . وفي الترمذي وقال
حسن غريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال مر النبي صلى الله عليه وسلم
بقبور المدينة فأقبل عليهم بوجه فقال السلام عليكم يا أهل القبور يغفر الله

لكم أنتم سلفنا ونحن بالأثر... وقال ابن عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أي من حديث ابن عباس أنه قال ما من مسلم يمر بقبر أخ كان يعرفه في الدنيا فيسلم عليه إلا رد الله عليه روحه حتى يرد عليه السلام... وفي الصحيحين من وجوه متعددة أنه أمر بقتل بدر فآلقوا في قلب ثم جاء حتى وقف عليهم وناداهم بأسمائهم يا فلان بن فلان ويا فلان ابن فلان هل وجدتم ما وعد ربكم حقاً فإني وجدت ما وعدني ربي حقاً فقال له عمر يا رسول الله ما نخطب من أقوام قد جيفوا فقال والذي بعثني بالحق ما أنتم بأسمع لما أقول منهم ولكن لا يستطيعون جواباً وأما قوله تعالى (وما أنت بمسمع من في القبور) فسياق الآية يدل على أن الكافر ميت القلب لا يقدر على اسماءه اسماعاً ينتفع به أي اجابته كما أن من في القبر لا يقدر على اسماءه اسماعاً يحجب عنه وكذا أنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء إذا ولوا مدبرين أي كما أنك لا تسمع الموتى اسماعاً يستجيبون له وكذلك الصم إذا أدبروا فانضم إذا صممهم إلى عدم البصارهم بأدبارهم لم يقدر أن يسمعهم اسماعاً يستجيبون له فقال هؤلاء الكفار في عدم الاستجابة كحالهم فإن قلوبهم ميتة وصم عن الحق ولم ينف عنهم اسماع بالكلية بوضعه قوله عقبه إن أنت إلا نذير كيف وقد ثبت عنه صلى الله عليه وسلم إن الميت يسمع قرع نعال المشيعين له إذا انصرفوا يعني من حديث أنس في الصحيحين

قلت وروى البيهقي في تفسير قوله تعالى (يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت) من طريق الحفاظ بن أحمد بن عدى بإسناد جيد عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الميت ليسمع حس النعال إذا ولي عنه الناس مدبرين ثم يجلس ويوضع كفته في عنقه ثم يسأل انتهى... وذكر عن

جماعة من السلف انهم أوصوا أن يقرأ عند قبورهم وقت الدفن . . قال عبد
 الحق يروى أن ابن عمر أمر أن يقرأ عند قبره سورة البقرة وكان الامام
 أحمد ينكر ذلك أولاً حيث لم يبلغه فيه أثر ثم رجع قال الجلال في الجامع
 باب القراءة عند القبر . . أخبرنا العباس بن محمد الدوري أخبرنا يحيى بن
 معين أخبرنا مبشر الحلي أخبرنا عبد الرحمن بن العلاء اللجلج عن أبيه
 قال قل أني إذا مات فضعني في اللحد وقل بسم الله وعلى سنة رسول الله
 وسن علي التراب سناً وأقرأ عند رأسي بفاتحة البقرة وخاتمتها فاني سمعت
 عبد الله بن عمر يقول ذلك . . وأخبرني الحسن بن أحمد الوراق حدثني
 علي بن موسى الخداد وكان صدوقاً قال كنت مع أحمد بن حنبل ومحمد بن
 قدامة الجوهري في جنازة فلما دفن الميت جلس رجل ضريراً يقرأ عند
 قبور فقال له أحمد يا هذا إن القراءة عند القبر بدعة فلما خرجنا من المقبر قال
 أحمد بن قدامة لأحمد يا عبد الله ما تقول في مبشر الحلي قال ثقة قال كتبت
 عنه شيئاً قال نعم قال فأخبرني مبشر عن عبد الرحمن بن العلاء اللجلج
 عن أبيه أنه أوصى إذا دفن أن يقرأ عند رأسه بفاتحة البقرة وخاتمتها وقال
 سمعت ابن عمر يوصي بذلك فقال له أحمد فارجع وقل للرجل يقرأ . . وقال
 الحسن بن الصباح الزعفراني سألت الشافعي عن القراءة عند القبر فقال
 بأس به . . وذكروا الخلال عن الشعبي قال كانت الأنصار إذا مات لهم
 ميت اختلفوا إلى قبره يقرأون له القرآن ويدل عليه عمل الناس قديماً وإلى
 الآن من تلقين الميت وسئل عنه الامام أحمد فاستحسنه واحتج عليه بالعمل
 يروى فيه حديث ضعيف ذكره الطبراني في معجمه عن أبي أمامة مرفوعاً
 ما مات أحدكم فسيتم عليه التراب فليقم أحدكم على رأس قبره ثم يقول يا فلان

ابن فلان فانه يسمعه ولا يجيب ثم ليقل يا فلان بن فلانة الثانية فانه يستوي
 قاعداً ثم ليقل يا فلان بن فلانة فانه يقول أرشدنا يرحمك الله والسكنم
 لا تسمعون فيقول أذكر ما خرجت عليه من الدنيا شهادة أن لا إله الا الله وأن
 محمداً رسول الله وانك رضيت بالله رباً وبالاسلام ديناً وبالقرآن اماماً فتنسكراً
 ونكبراً ياخذ كل واحد منها بيد صاحبه ويقول انطلق بنا ما يقعدنا عندهذا
 وقد لقن حجته ويكون الله حقيقته ونهما فقال رجل يا رسول الله فان لم يعرف
 أمه قال ينسبه الى أمه حواء فهذا الحديث وان لم يثبت فتنصل العمل به في
 سائر الامصار والاعصار من غير انكار كلف في العمل به

قلت وقال شيخنا في تخريج أحاديث الرافعي استاده صالح وقد قواه الضم
 في أحكامه وأخرجه عبدالعزيز في الشافعي والراوى عن أبي أمامة سعيد لازدي
 بيض له ابن أبي حاتم لكن له شواهد منها ما رواه سعيد بن منصور من طريق
 راشد بن سعد وضمرة بن حبيب وغيرهما قالوا اذا سوي علي الميت فغير
 وانصرف الناس عنه كانوا يستحبون أن يقال للميت عند قبره قل لا إله الا
 الله قل أشهد أن لا إله الا الله ثلاث مرات قل ربى الله ديني الاسلام ونبي
 محمد والله أعلم .. الأمر الثاني هل تلاقي أرواح الموتى أرواح الاحياء أو
 اعلم أن شواهد هذه المسئلة وأدلتها أكثر من أن يحصيها الا الله تعالى والحمد
 للواقع من أعدل الشهود بها فتدق أرواح الاحياء والاموات كما تلاقي أرو
 الاحياء وقد قل الله تعالى ﴿ الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت
 منامها فيمسك التي قضا عليها الموت ويرسل الاخرى الى أجل مسعى
 في ذلك لا يات لقوم يتفكرون ﴾ قل أبو عبد الله بن منده حدثنا أحمد
 محمد بن أبي حاتم أخبرنا عبد الله بن الحسين الحرالي حدثني جدي أحمد

أبي شعيب أخبرنا موسى بن أعين عن مطرف عن جعفر بن أبي المغيرة عن
سعيد بن جبيرة عن ابن عباس في هذه الآية قال إن أرواح الأحياء
والأموات تلتقي في المنام فينساؤون بينهم فيمسك الله أرواح المني ويرسل
أرواح الأحياء إلى أجسادها

قلت وقال الطبراني في الأوسط حدثنا أحمد بن يحيى بن خالد بن حيان
الزبي أخبرنا عمرو بن خالد بن حيان أخبرنا موسى بن أعين فذكره بمعناه
وقال لم يروه عن مطرف إلا موسى انتهى . . وقال ابن أبي حاتم في تفسيره
حدثنا عبد الله بن سليمان أخبرنا الحسين أخبرنا عامر أخبرنا إسباط عن
السدي في قوله تعالى (والقي لم تمت في منامها) قال يتوفاء في منامها فتأتي
روح الحي وروح الميت فيتذاكران ويتفارقان فتخرج روح الحي إلى جسده
في الدنيا إلى بقية أجلها وتريد روح الميت أن ترجع إلى جسده فتحبس وهذا
أرجح القولين في تفسير الآية وقد تقدم في المسئلة الثانية والخامسة أشياء مما
يتصل بهذا . . ومن الدليل على تلاقى أرواحهم أن الحي يرى الميت في منامه
فيخبره الميت بما لا يعلمه الحي فيصدق وربما أخبره بما لا دفعه الميت لم يعلم به
سواه فيجده كما قال وأبغ من هذا أن يقول له ألك ثأنا لكذا وكذا فلا
يتعداه فقد صح عن حماد بن سلمة عن ثابت عن شور بن حوشب أن الصعب
ابن جثامة وعوف بن مالك كما متواخيين فقال صعب لعوف أي أخي أين
مات قبل صاحبه فليترى له قال أو يكون ذلك قال نعم فأت صعب فرآه عوف
فيما يرى النائم قال قلت أي أخي قال نعم قلت ما فعل بكم قال غفر لنا بعد
المشاق قال ورأيت لمعة سوداء في عنقه قلت أخي ما هذه قال عشرة دنانير
استغفناها من فلان اليهودي فبن في قرني فأعطوه إياها وأعلم أي أخي أنه لم

يحدث في أهل حدث بمدموني الا قد لحق بي خبره حتى هرة لنا ماتت منذ أيام
واعلم أن بنتي تموت الى سنة أيام فستوصوا بها معروفا فلما أصبحت قلت ان
في هذا العبرة فأثيت أهله فقالوا مرحباً بعوف أمكدا تصنعون بركة اخوانكم
لم تقر بنا منذ مات صعب فاعتللت بما يعتل به الناس فنظرت الى القرن يعني
بالقاف محركا وهو جعبة الشباب فانزته فانتشلت ما فيه فوجدت الصرة التي
فيها الدنانير فبعثت الى اليهودي فقلت هل كان لك على صعب شيء قال رحم
الله صعباً كان من خبار أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هي له قلت
لتخبرني قال نعم اشترفته عشرة دنانير فبذتها اليه فقال هي والله بأعينها قلت
هذه واحدة فقلت هل حدث فيكم حدث بعد موت صعب قالوا نعم حدث
فينا كذا حدث فينا كذا قل قلت أذكروا قالوا نعم هرة ماتت منذ أيام
قلت هاتان اثنتان قلت أين ابنة أخي قالوا تلعب فأثيت بها ففسستها فاذا هي
محمومة فقلت استوصوا بها معروفا فماتت ستة أيام وقل أبو عمر أخبرنا عبد
الوارث بن سفيان أخبرنا قاسم بن أصبغ أخبرنا أبو الزباع روح بن الفرج
أخبرنا سعيد بن عفير وعبد العزيز بن يحيى المدني أخبرنا مالك بن أنس عن
ابن شهاب عن اسمعيل بن محمد بن ثابت الانصاري عن ثابت بن قيس بن
شمامس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له أما ترضى أن تعيش حميداً
وتقتل شهيداً وتدخل الجنة قال مالك فقتل ثابت بن قيس يوم الحامة شهيداً
قال أبو عمر وروى هشام بن عمار بن صدقة بن خالد أخبرنا عبد الرحمن بن
يزيد بن جابر حدثني عطاء الخراساني حدثني ابنة ثابت بن قيس بن
شمامس قالت لما نزلت ﴿ يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت
النبي ﴾ دخل أبوها يته وأغلق عليه باباً وطلق يكي ففقدته النبي صلى الله عليه

وسلم فأرسل اليه فأخبره فقال يا رسول الله اني أحب الجمال وأحب أن أسود
قومي قال لست منهم تعيش حبيداً وتقتل شهيداً وتدخل الجنة فلما كان يوم
البيعة خرج مع خالد بن الوليد الي مسيلة فلما اتقوا انكشفوا فقال ثابت
وسلم مولى أبي حذيفة ما هكذا كنا نقاتل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم حفر كل واحد له حفرة فثبتا وقتلا حتى قتلا وعلى ثابت يومئذ درع له
نخاسة فرأى به رجل من المسلمين فأخذها فبينا رجل من المسلمين قائم اذا أتاه
ثابت في منامه فقال أوصيك بوصية فاياك أن تقول هذا حلم فتضيعه إني لما
قتلت أمس مرأتى رجل من المسلمين فأخذ درعى ومنزله في أقصى الناس
وعند خبائه فرس يستن في طوله وقد كفا على الدرع برمة وفوق البرمة رجل
قالت خالداً فمره أن يبعث الى درعى فيأخذها واذا قدمت المدينة على خليفة
رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى أبا بكر الصديق فقل له ان على من الدين
كذا وفلان من رقيق عتيق وفلان فأتى الرجل خالداً فأخبره فبعث الى الدرع
فأتى بها وحدث أبا بكر بروياه فأجاز وصيته قال ولا نعلم أحداً أجيزت وصيته
بعد موته غير ثابت بن قيس انتهى فقد اتفق خالد وأبو بكر الصديق وجميع
الصحابة على العمل بهذه الرواية لهم بصحتها بما حفا من القرائن وهكذا
رواها عوف بل قرائتهما أقوى من وجوه الآجر ومعاقد القمط في دعوى
الجدار ونحو ذلك وقال عبد الرحمن بن غنم رأيت معاذ بن جبل بعد وفاته
بثلاث على فرس أبيض وخلقه رجال بيض عليهم ثياب خضر على خيل بلق
وهو قد امهم وهو يقول يا ليت قومي يعلمون بما غفرلى ربى وجعلنى من المكرمين
ثم التفت عن يمينه يقول يا ابن رواحة يا ابن مظعون ﴿ الحمد لله الذى صدقنا
وعده وأورثنا الارض تنبؤاً من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين ﴾ ثم

صالحني وسلم علي" وذكر مسعدة عن هشام بن حسان بن واصل مولى ابن
عبيدة عن موسى بن عبيدة عن صفية بنت شيبة قالت كنت عند عائشة رضي
الله عنها فأتتها امرأة مشتملة على يدها فجعل النساء يولعن بها فقالت ما أتيتك
إلا من أجل يدي إن أبي كان رجلاً سمحاً وإلى رأيت في المنام حياًضاً عليها
رجال معهم آنية يسقون من آتاهم فرأيت أبي فقالت أين أبي قال النظري
فظنرت فإذا أبي ليس عليها إلا قطعة خرقه فقال إنها لم تصدق قط إلا تلك
الخرقة وشحمة من برة ذبحوها فلك الشحمة تذاب وتطرف بها وهي تقول
واعطشاه قالت فأخذت أنا من تلك لآنية فسقيتها وإذا به مثل يقول أيدي
الله يدم من سقاها فأصبحت يدي كما زرين

قلت ومن الأصول الكبيرة الواضحة المنيرة في هذا الباب ما رواه
الشيخان من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من رأى في المنام فقد رأى في فان الشيطان لا يتمثل بصورتي .. وفي
رواية من رأى في المنام فسيراني في اليقظة أو لساناً ما رأى في اليقظة ولا
يتمثل الشيطان بي .. ولما عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم من رأى فقد رأى الحق .. والمسلم عن جابر رضي الله عنه أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من رأى في النوم فقد رأى في فانه لا ينبغي للشيطان أن يتمثل
في صورتي .. والطبراني في الأوسط عن أبي سعيد الخدري قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من رأى في منامه فقد رأى في فان الشيطان لا يتمثل بي ولا
بالكعبة .. والمرئي في ذلك أكثر من أن نحصى .. ومن أعظمها ما حكاه
القاضي زين الدين أبو بكر بن الحسين المراغي في تاريخ المدينة عن الحافظ
عفيف الدين عبد الله بن أبي جعفر جمال الدين محمد المطري في روضة الملك

العادل نور الدين محمود بن زكي الشهيد في سنة سبع وخمسين وخمسة قال
 أخبرني يعقوب بن أبي بكر المحرق عن جماعة من أكابر الحرم بسبب رؤيته
 النبي صلى الله عليه وسلم في منامه ثلاث مرات في ليلة واحدة يقول له في كل
 مرة يا محمود ألقني من هذين الشخصين الأشقرين تجاهه فاستحضر وزيره
 الموفق خالد بن محمد بن نصر القيسراني الشاعر قبل الصبح وذكر له ذلك
 وكان موقفا فقال هذا أمر حدث بمدينة النبي صلى الله عليه وسلم ليس له غيرك
 فتجهز على عجل في نحو ألف راحلة وما بينهما من خيل وغيرها فدخل المدينة
 على حين غفلة من أهلها وزار وجلس في المسجد فقال له الوزير أنعرف
 الشخصين إذا رأيتهما قال نعم فطالب الدس عامة للصدقة وفرق ذهباً كثيراً
 وفضة وقال لا يبقين أحد فتأخر رجلان مجاوران من أهل الاندلس فآزلا
 في قبله حجرة النبي صلى الله عليه وسلم من خارج المسجد عند دار آل عمرو
 المروقة اليوم بدار العشرة فطلبهما فامتنعا وأظهر الكفاية فجذب في طلبهما حتى
 جنى بهما فلما رآهما قال للوزير هما هذان فسألها عن حالهما وما جاء بهما فقالا
 لجاورة النبي صلى الله عليه وسلم قال أصدقتى وتكرر السؤال حتى أفضى إلى
 معقبتها فافرا أنهما من النصارى ووجدتهما قد حفرا نقباً تحت الأرض من تحت
 حائط المسجد القبلي إلى جهة الحجرة الشريفة باتفاق من ملوكها ووصلت
 لهم أنفسهم ما سولت من التعرض لقتل أباه الله وكاه يجمعان الخراب في يثر
 عندهما في البيت فضرب أعناقهما عند الشبك الشرقي للحجرة المقدسة خارج
 المسجد ثم أحرقا بالنار .. وكان نافع بن عبد الرحمن بن أبي نعيم القاري إذا
 تكلم يشم من فيه رائحة المسك قبيل له كلما قدمت تعابيت فقال ما أمس طيباً
 ولا أقربه ولكن رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو يقرأ في

ففي فن ذلك الوقت بشم من في هذه الرائحة

قلت ومن أغرب ما شاهدته أنا أنه كان في رأسي وأنا صبي قروح
نسبل منها مدة ثم تجمد على رأسي حتى تسر الشعر ويكون بها دود فرأت
سرم ابنة خالي محمد بن علي السليبي البقاعي النبي صلي الله عليه وسلم في
منامها فقال لها نعمي علي فقالت ابن عمي في رأسه حب فقال خذي له هذا
الدواء وأعطائها في يدها شيئاً فأصبحت لا تقدر أن ترفع يدها التي أعطائها فيها
الدواء إلى رأسها نحو عشرة أيام ثم أتتني التي قريقتا شيخ عليه آثار الخير فداوى
رأسي بغير أجر فبرأ والله الحمد حتى كأن لم يكن به شيء وصار من أغزر الرؤس
شعراً وأطيبها ريحاً وقد أوسع المصنف في ذكر المراتي فذكر في هذه المسئلة
وحدها نيفاً وأربعين رؤياً قال في أواخر الكتب وحدثني القاضي نور الدين بن
الصانع قال كانت لي خالة وكانت من الصالحات العابدات عدتها في مرض موتها
فقلت لي الروح إذا قدمت على الله ووقفت بين يديه ما تكون تحبها وقولها
له فعظمت على مسائلها وفكرت فيها ثم قالت تقول اللهم أنت السلام ومنك
السلام تباركت إذا الجلال والإكرام فلما توفيت رأيتها في المنام فقالت لي
جزاك الله خيراً لقد دهشت مما أدرى ما أقوله ثم ذكرت تلك الكلمة التي
قلتها لي فقلتها ثم قال معناه والحكايات في هذا الباب كثيرة وهذا باب
طويل جداً والاعتماد في حقبة جيمه على ما يقع فيه الإخبار بالأشياء المنفية
فتبين حتماً كما وقع به الخبير سواء بسواء .. ويكتفي في الرد على من يقول
ان المراتي كلها علوم وعقائد في النفس تظهر لصاحبها عند انقطاع نفسه عن
الشواغل البدنية بالنوم ما ينرتب على الرؤيا من الاحوال والآثار من
غير علم يتجدد للمراتي بتلك الآثار أصلاً لا حال الرؤيا ولا بعدها كان يرى

النبي صلى الله عليه وسلم أو بعض أصحابه أو صالحى أمته فى مكان فيرتفع
 عنه بلائه كان فيه أو تحمل فيه بركة لم تكن وربما وقع بلاء فتكون رؤياهم حينئذ
 تثبيتاً ودلالة على أنه وإن كان بلا صورة فهو نعمة فى الحقيقة أو ترى بعض
 المقوتين فى مكان فيحل به العذاب وقد تواترت مرأتى الناس مراراً برواية
 نصارى معهم حراب فيحصل عقب ذلك طاعون والله أعلم وقال على بن
 ابن أبى طالب القيروانى العابد كان عنده وشاهدناه فى عصرنا بمدينة أبو
 محمد عبد الله النفاسى وكان رجلاً صالحاً مشهوراً برواية الأموات وسواء لم
 عن المغيبات ونقله إلى أهلهم حتى اشتهر بذلك وكثر منه وكان المرء يأتيه
 فيشكو إليه أن حبه قد مات من غير وصية وله مال لا يمتدى لمكانه فيعده
 خيراً ويدعوا الله فى ليته فيترامى له ذلك الميت فيسأله عن الأمر فيخبره
 به فمن نوادره أن امرأة عجوزاً من الصالحات توفيت ولها امرأة عندها سبعة
 دنانير وديعة فجاءت إليه وشكت إليه وأخبرته باسمها واسم الميت ثم عادت إليه
 من الغد فقال لها تقول لك عدى من سقف بيتى سبع خشبات تجرى الدنانير
 فى السابعة فى خرقة صوف فوجدتها كذلك قال وأخبرنى رجل لا اظن به
 كذباً قال استأجرنى امرأة على عدم دار لها فلزمتنى فقلت مائة قالت والله
 مالى إلى عدم هذه الدار من حاجة لكن أبى مات وكان ذا يسار فلم تجد له
 كبير شئ فقلت إن ماله مدفون فقال بعض من حضر لقد فاتك ما هو أهون
 عليك فلان تمضين إليه وتستلينه أن يبيت قضيتك الليلة فذهبت إليه فكتب
 اسمها واسم أبيها فلما كان من الغد قال إن أبك يقول المال فى الخبة فجلنا فحفر
 تحت الخبة وفي جوانبها حتى لاح لنا شق وإذا المال فيه فتمعجنا والمرأة تقول
 مال أبى أكثر من ذلك ولكن أعود إليه فمادت إليه فأخبرها أنه تحت الخاية

المربعة التي في مخزن الزيت لحفرت ذلك فوجدت كوزاً كبيراً ثم عادت
إليه فراه فقل قد أخذت ما قدر لها وما بقي قد جلس عقرت من الجن بحرسه
إلى من قدر له

قلت ومن أعظم الأدلة على اجتماع الأرواح وأعجب ما سمعت في زماننا
ما حدثني غير واحد منهم سقر بن عبد الله الجاني من أبناء الأمير جانيك
قرأ من طبقة القصر يوم الخميس مستهل شهر ربيع الأول من سنة ثلاث
وخسين وثمانمائة أنه كان من أهل طبقة صبي يسمى على بابي الإبراهيمي
سنة نحو عشر سنين أو فوقها يسير وكان انما جلب إلى القاهرة من نحو عام
واحد أو زيد بقليل حتى أنه لم يكن يعرف من لسان العرب شيئاً ولا مهر في
اللسان التركي فطمع في أوائل صفر هذه السنة وعشر فغاب ثلاثة أيام ثم
استيقظ فكان أول كلامه أن قال هاتوا الطير فقلنا ما الطير فقال جاءني ناس
فأخذوني إلى المقابر فإذا أخي قاتلي هناك وكان في نحو سنة وكان قد توفي
قبله يسير فضمتني بطير فأكلته فلما لم يبق منه إلا العظام رميتها فعدت طيراً
كما كان ورأيت فلاناً وفلاناً وعد ناساً كثيراً كانوا قد ماتوا قبل أن يجيئ
إلى بلاد الإسلام قل ورأيت هناك قصوراً أمامها مقاعد في تلك المقاعد ناس
قاعدون فقلت من هؤلاء فقالوا الحجاج وتحسبهم ناس نائمون بنياهم قتل هؤلاء
المجاهدون يدخلون الجنة كلهم بنياهم ورأيت جهنم بوقد عليها بالزفت والكبريت
ورأيت شخصاً قد أتوا به فقالوا له كنت تقول أنا أمير أنا أمير من جعلك
أميراً فسكت فقالوا ما الذي كنت تعمل وضربوه ضربة أنقلب منها حاراً
وشرعوا يحملون عليه ما أرادوا ذاهباً وآيياً وذلك يوم السبت حادي عشر صفر
يوم مات تراز أمير سلاح وكان مولماً بالشراب والأحداث وسأله عن

شخص من أصحابهم كان يشرب الخمر فقال ما رأيته ولكن أخبرني أخي أنه
 رآه قد نزع ثيابه البيض وألبس ثياباً سوداء والتي في النار وإن نبينا صلى
 الله عليه وسلم يشفع فيه قال ورأيت علياً بن الأمير بجانبك وكان منه نحو
 أربع سنين وكان قد مات في هذا الطاعون وصلياً آخر في نحو ست في حوض رجل
 شيخ وكان بجانبك جارية سوداء ماتت فراءها لم تغمر رجل على ابن سيدها وهي
 بيضاء اللون فرأيتهم نبينا صلى الله عليه وسلم فقال هذان يشيران إلى الصغيرين
 محتونان فقال له ذلك الشيخ يشير إلى أحدهما هذا محتان وهذا غير محتان فقال
 صلى الله عليه وسلم بختته بعد شهرين قال ورأيت الموضع الذي يسجد فيه النبي
 صلى الله عليه وسلم كأنه للشفاعة وقال لشخص اسمه قانصوه أخوك وكان قد
 مات في هذا الطاعون بمالك ويقول أنك إن لم تجيء إليه في هذا القرب لم
 تجتمع به بعد ذلك أبداً مات بعد قليل وأخبرهم أن أولئك الاموات السعداء
 أخبروه أن المديون وقاتل النفس وآكل مال اليتيم لا يأتون إليهم يعني بل
 يذهبون إلى النار وكان شخص من أصحابهم يسمى بجانبك يشرب الخمر فقال
 إن كنت أشربها فقد تبت وحججت فقبل له عاقبة امضوا به إلى مكانه
 فمضوا به إلى قصر من تلك القصور وكان شخص من أصحابهم ملازماً للجامع
 والصلاة والنسب كان يقول فلان لا يصلي فلان يفعل كذا يعتابهم
 وكأنه كان يعجب بنفسه فأتى به فقبل له أنت كنت تسكلم في الناس بالكذب
 نحن أعلم بمن يصلي ومن لا يصلي ثم صاروا يرفعونه إلى فوق ويرمونه وأخبرهم
 أنه رأى ناساً مدفونين في الأرض على مقادير ذنوبهم واحد إلى كعبه وآخر
 إلى ركبته وآخر إلى أعلى من ذلك حتى أن منهم المدفون إلى فوق عينيه وقد
 جعلت عيناه فوق رأسه ورأى من الناس من يطير مثل القباب ومنهم من

يسير كالبرق ومنهم من يجري كالفرس ومنهم من هو درن ذلك حتى أن بعضهم كالقعد فلما رأى منه أهل طبقة هذه العجائب شرعوا يسألونه عن أنفسهم فيقول لهذا أنت تشرب الخمر ولهذا أنت تشرب البوزة ولهذا أنت لا تشرب ونحو هذا لأناس كانوا يخفون منه أحوالهم غاية الاختفاء ولم يعلموا أنه اطلع على شيء من أعمالهم السيئة يوماً أخبروني هذا بحضور الأمير جانبك المذكور وهو يصدقهم أن هذا الأمر كان بحضور رجال الكثيرين جداً بحيث توارون جميع من سمع كلامه تاب عما كان يرتكبه من المعاصي وأنه استمر يحدثهم بمثل هذه الأعاجيب يومين جميعها باللسان العربي وقال أنه لا يتكلم هناك إلا به وما تكلم عندهم بالشركسي ثم مات رحمه الله . . الأمر الثالث هل تتلاقى أرواح الأموات وتزاور أولاً أنت عليم بأن الأرواح قسمان منعمة ومعذبة . . أما الممذبة فهي لعمري عن التزاور والتلاقى في أشغل الشغل والله المسؤول أن يرحم ضعفنا فيجبرنا من ذلك ولا يكلنا إلى أعمالنا وأما المنعمة المرسلة غير المحبوسة فتتلاقى وتزاور وتذاكر ما كان منها في الدنيا وما يكون من أهل الدنيا فتكون كل روح مع رفيقها الذي هو على مثل عملها وروح نبينا صلى الله عليه وسلم في الرفيق الأعلى قال تعالى (ومن يطع الله وأمرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا) وهذه المعية ثابتة في هذه الدنيا وفي دار البرزخ وفي دار الجزاء والمره مع من أحب في هذه الدورات الثلاث . . وقد توارت المراتي بذلك قال صالح بن بشر رأيت عطاء السليبي في النوم بعد موته فقلت يا أبا محمد ألسنت في زمرة الموتى قل بلي قلت فماذا صرت إليه بعد الموت قال صرت والله إلى خير كثير ورب غفور شكور قلت أما والله

لقد كنت طويل الحزن في دار الدنيا فتبسم وقال أما والله لقد أعقبني ذلك
 فرحاً طويلاً وسروراً دائماً فقلت في أي الدرجات أنت قال مع الذين أنعم
 الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً
 وقال عبد الله بن المبارك رأيت سفیان الثوري في النوم فقلت ما فعل الله بك
 قال أقيمت محمداً وحزبه وقال صخر بن راشد رأيت عبد الله بن المبارك في
 النوم بعد موته فقلت اليس قدمت قال بلى قلت ما صنع الله بك قال غفر لي
 مغفرة أحاطت بكل ذنب قلت فسفيان الثوري قال بخ بخ ذلك مع الذين أنعم
 الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً
 وقال ابن أبي الدنيا قال حماد قال هشام بن حسان حدثني أم عبد الله وكانت
 من خيار نساء البصرة قالت رأيت فيما يرى النائم كأنني دخلت داراً حسنة ثم
 دخلت بستاناً قد كرت من حسنه ما شاء الله فإذا أنا فيه برجل متكئ على
 سرير من ذهب حوله الوصفان بأيديهم الا كلويب فاني لم تعجبه من حسن
 ما أرى اذ قيل هذا مروان الحلمي أقبل فاستوى جالساً على سريره واستيقظت
 من منامي فإذا جنازة مروان قد مر بها على بابي تلك الساعة . . . وأخرج الحاكم
 والبيهقي وغيرها في قصة الاسراء عن ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى
 الله عليه وسلم لقي إبراهيم وموسى وعيسى صلوات الله عليهم فذاكروا الساعة
 فبدوا بإبراهيم فألوه عنها فلم يكن عنده منها علم حتى أجمعوا الحديث الى
 عيسى فقال محمد الله الى فيما دون مجيئها فذاكر خروج الدجال قال فأهبط
 وقتله ويرجع الناس الى بلادهم فيستقبلهم بأجوج ومأجوج وهم من كل
 سبب ينسلون فلا يمرون بقاء الا شربوه ولا يمرون بشئ الا أفسدوه فيجأرون
 الى الله فادعوا الله فيميتهم فتجأر الارض الى الله من ربيهم ويجأرون الى

فادعوا ويرسل الله السماء بالماء فتحمل أجسامهم فتتدفقها في البحر ثم تنسف
الجبال وتمد الأرض مدًا فهد الله الي اذا كانت كذلك فان الساعة من الناس
كالخامل المم لا يدري أهلها متى تنفجأم بولادها ليلا أو نهارا فهذا نص
في تذاكر الارواح للعلوكذا ما في الصحيحين عن أبي هريرة أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال احتج آدم وموسى عليهما السلام فقال موسى أنت آدم
الذي أخرجت ذريتك من الجنة قال أنت موسى الذي اصطفاك الله برسالاته
وكلامه ثم تلومني على أمر قدر على قبل أن أخلق فخرج آدم موسى وأخبر الله
تعالى عن الشهداء أنهم أحياء عند ربهم يرزقون وأنهم يستبشرون بالذين هم
يلحقوا بهم من خلفهم وأنهم يستبشرون بنعمة من الله وفضل .. وقال ابن أبي
الدنيا حدثني محمد بن عبد الله بن يزيد أخبرنا فضيل بن سليمان الغنيري
حدثني يحيى بن عبد الرحمن بن أبي ليبة عن جده قال لما مات بشر بن البراء
ابن معرور وجدت عليه أم بشر وجدا شديدا فقالت يا رسول الله انه لا يزال
الهالك يهلك من بني سلمة فهل تتعارف الموتى فأرسل الي بشر بالسalam فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم والذي نفسي بيده يا أم بشر انهم ليتعارفون
كما تتعارف الطير في رؤس الشجر فكان لا يهلك هالك من بني سلمة الا
جاءته أم بشر فقالت يا فلان عليك السلام فيقول وعليك فتقول اقرأ على
بشر السلام

قلت وقال ابن أبي الدنيا في الجزء الثاني من المناجات حدثني أبو محمد
يعني القاسم بن هاشم أخبرنا يحيى بن صالح الوحاظي أخبرنا محمد بن سليمان
هو ابن أبي ضمرة القاص حدثني راشد بن سعد أن رجلا توفيت امرأته فرأى
نساء في المنام ولم ير امرأته معهن فسالن عنها فقلن انكم قصرتم في كفنها فهي

استحي أن يخرج معنا فأتى الرجل النبي صلى الله عليه وسلم فأخبره فقل النبي
صلى الله عليه وسلم أنظر هل إلى ثقة من سبيل قال فأتى رجلا من الانصار
قد حضرته الوفاة فأخبره فقال الانصارى ان كان أحد يبلغ الموتى بلغت فتوفى
الانصارى فجاء بشو بين مئودين بالزعفران فجعلهما في كفن الانصارى فلما
كان الليل رأى النسوة ومعهن امرأته وعليها الثوبان الاصفران وهذا السند
منقطع بين راشد والصحابي وقال حدثني العباس بن جعفر هو ابن الزبير قال
اليفدادي أخبرنا سلم بن ابراهيم الورق أنبأنا عكرمة بن عمار عن هشام بن
حسان عن محمد بن سيرين عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذا ولي أحدكم أخاه فليحسن كفته فاتهم يتزارون في قبورهم وهذا السند
ضعيف وقد أخرجه الترمذى وابن ماجه عن محمد بن يسار عن عمر بن
يونس عن عكرمة لسنن لم يذكر ما في آخره والله أعلم .. وروى يعنى ابن
أبي الدنيا من حديث سفیان عن عمرو بن دينار عن عبيد بن عمير قال أهل
القبور يتوقعون لآخبار فإذا أتاهم الميت قالوا ما فعل فلان فيقول صالح ما فعل
فلان فيقول صالح ما فعل فلان فيقول ألم يأتكم أو ما قدم عليكم فيقولون لا
فيقول أنا لله وأنا إليه راجعون سلك به غير سبيلنا وذكر معاوية بن يحيى عن
عبد الله بن سلمة أن أبا هريرة المسمعي حدثه أن أبا أيوب الانصارى حدثه أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان نفس المؤمن اذا قبضت تلقاها أهل
الرحمة من عند الله كما تلقى البشير في الدنيا فيقولون أنظروا أخاكم حتى يستريح
فانه كان في كرب شديد فسألونه ما فعل فلان وما فعلت فلانة وهل تزوجت
فلانة فاذا سألوه عن رجل مات قبل قال انه مات قبلى قالوا أنا لله وأنا إليه
راجعون ذهب به الى أمه الهاوية بنت الأم وبنت المربية ورواه عبد الله

ابن التكريتي المعروف بابن سويده في كتاب الالباب في مناقب الالباب من طريق نور عن خالد بن معدان عن أبي رهم عن أبي أيوب الانصاري ولفظه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان المؤمن اذا مات تلقته أقر باؤه وذوورجه من الأموات كما يتلقون البشير في دار الدنيا فيقبلون عليه فيسألونه ثم يقول بعضهم لبعض روحه ساعة فقد خرج من كرب شديد فيتنفس ساعة ثم يقبلون عليه ويسألونه ما فعل فلان ما فعلت فلانة هل تزوجت فإذا سأله عن إنسان قد مات يقول الميت هيات مات قبلي فيقولون انا لله واننا اليه راجعون سلك به الى أمه الهاوية فبئست الأم وبئست المربية وتعرض علي الموتى أعمالكم فإن رأوا حسنة استبشروا وقتلوا اللهم هذه نعمتك فاتمها علي عبادك وإن رأوا سيئة اكتبوا وقالوا اللهم راجع بيدك فقال صلى الله عليه وسلم لا تحزنوا أمواتكم بالعمل السيئ فإن أعمالكم تعرض وسيأتي في أوائل العاشرة ما يشاكل هذا .. وقال سعيد بن المسيب إذا مات الرجل استقبل والده كما يستقبل الخائب

المسئلة السابعة

﴿ بأي شيء تمايز الارواح بعد مفارقة الاشباح حتى تتعارف وهل تتشكل بأشكال أبدانها ﴾

اعلم أن جواب هذه المسئلة لا يمكن الا على أصول أهل السنة في أن الروح ذات قائمة بنفسها تصعد وتنزل وتتصل وتنفصل وتذهب

ونجى وتحرك ونسكن قال وعلى هذا أكثر من مائة دليل قد ذكرناها في
الكتاب الكبير في معرفة الروح والنفس وقد وصفها الله تعالى بالدخول
والخروج والقبض والتوفى والرجوع والصعود وأن أبواب السماء تفتح لها أو
تغلق عنها فقال والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم وقال فيما يقال لها عند
فراق الجسد يا أيتها النفس المطمئنة ارجعي إلى ربك راضية مرضية فادخلي
في عبادي وادخلي جنتي وقال تعالى ﴿ الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم
تمت في منامها فيمسك التي قضى عليها الموت ويرسل الأخرى إلى أجل
مسمى ﴾ وقال ﴿ ونفس وما سواها ﴾ كما قال عن البدن ﴿ الذي خلقك فسواك
فعدلك ﴾ فسوى بدنه كالقالب لنفسه فتسوية البدن تابع لتسوية النفس ..
ومن هنا تعلم أنها تأخذ من بدنها صورة تتميز بها عن غيرها فلها تأثير وتنتقل
عن البدن كما يتأثر البدن وينتقل عنها فيكسب البدن الطيب والخبث من
طيب النفس وخبثها وهي كذلك طيب بطيبه وخبث بخبثه فأشدد الأشياء
إرتباطاً وتناسباً وتفاعلاً وتأثراً من أحدهما بالآخر الروح والبدن ولهذا يقال لها
عند المفارقة أخرجي أيتها الروح الطيبة كانت في الجسد الطيب أو أخرجي
أيتها الروح الخبيثة كانت في الجسد الخبيث وقال تعالى عن الشهداء ﴿ أحياء
عند ربهم يرزقون ﴾ وقد فسر النبي صلى الله عليه وسلم هذه الحياة بأن أرواحهم
في جوف طير خضر لها قناديل مائة بالعرش تسرح من الجنة حيث شاءت
ثم تأوى إلى تلك القناديل وفي رواية في صور طير كما تقدم في المسئلة الخامسة
وأخبر أن نسمة المؤمن وهي روحه طائر يعاق في شجر الجنة وأن الله اطلع
على الشهداء فقال هل تشبهون شيئاً حتى قال فقالوا نريد أن نرى أرواحنا في
أجسادنا كما قتل في صبيك مرة أخرى وهذا صريح في أكلمها وشرها وكلامها

وحركتها وانته لها واذا كان هذا شأنها فتميزها بعد المفارقة يكون أظهر من
تميز الأبدان والاشتباه بينهما أبعد من اشتباه الأبدان فإن الأبدان تشبه
كثيراً . . . وأما الأرواح فقل ما تشبه يوضح هذا أنا لم نشاهد أرواح الأنبياء
والآلئة وهم يتميزون في علمنا أظهر تميز وليس ذلك التميز راجعاً إلى مجرد
أبدانهم بل هي بما عرفنا من صفات أرواحهم وأنت ترى أخوين شقيقتين
مشتبهين في الخلقة غاية الاشتباه وبين روحيهما غاية التباين وقل أن ترى
بدناً قبيحاً وشكلاً شنيعاً إلا وجدت مريباً على نفس تشاكه وتناسبه وقل
أن ترى آفة في بدن إلا وفي روح صاحبه آفة تناسبها ولهذا يأخذ أصحاب
الفراسة أحوال النفوس من أشكال الأبدان وقل أن تخطئ ويحكى عن
الشافعي رحمه الله في ذلك عجائب وقل أن ترى شكلاً حسناً وصورة جميلة
وتركياً لطيفاً إلا وجدت الروح المتعلقة به مناسبة هذا ما لم يعارض ذلك
ما يوجب خلافه من تعلم وتدريب واعتبار وإذا كانت الملائكة تتميز من غير
أبدان يحملهم وكذلك الجن فالأرواح البشرية أولى

السئلة الثامنة

(في فنة النبى بالسؤال وفيه أمور)

الأول في أنه يخص هذه الأمة أم بهم جميع الأمم قال أبو عبد
الله الترمذي أنه يخص هذه الأمة لقوله صلى الله عليه وسلم أن هذه
الأمة تبلى في قبورها وقال أوحى إلى أنكم تقتنون في قبوركم ولقول
المسكين ما تقول في هذا الرجل الذي بعث فيكم وقال صلى الله عليه

وسلم انكم بي تقتنون وعي تفتنون . . وقال عبد الحق والقرطبي السؤال
لها ولغيرها وتوقف آخرون منهم ابن عبد البر وألحق ما قال عبد الحق أنه عام
لها ولغيرها ولا دلالة في الأحاديث المذكورة على الخصوص غايها أنه خاطبت
بما ينبغي فقال انكم تفتنون فحذرنا لعمل ولا دلالة فيه هل في ذلك عن تقدمنا
وكذا ما بعده والظاهر والله أعلم ان كل بني مع أمته كذلك وأهم يعذبون في
قبورهم بعد السؤال لهم واقامة الحجة عليهم كما يعذبون في الآخرة بعد السؤال
واقامة الحجة عليهم فيقال لهم ماذا أجيتم المرسلين وقال تعالى ﴿ فاستلن الذين
أرسل إليهم

قلت بل في بقية هذا الحديث بعينه ما يشمر بالعموم وهو حديث أم
المؤمنين عائشة رضي الله عنها أن يهودية جاءت تسألها فقلت أعاذك الله من
عذاب القبر . . وفي رواية فذكرت عذاب القبر فقالت لها أعاذك الله من
عذاب القبر فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم أي عذاب الناس في
قبورهم فقال صلى الله عليه وسلم عائذاً بالله من ذلك ثم ركب رسول الله صلى
الله عليه وسلم مركبا فخفضت الشمس الحديث وفي آخره وانصرف فقال
ما شاء الله أن يقول ثم أمرهم أن يتعوذوا من عذاب القبر أخرجه الشيخان
والنسائي . . وفي لفظ للنسائي أن النبي صلى الله عليه وسلم قال الناس يفتنون في
قبورهم كفتنة الدجال وعند البخاري من حديث اسماعيل نحوه وزاد يوتى
أحدكم فيقال ما علمك بهذا الرجل الى آخره والنسائي في حديث عائشة انكم
تفتنون في القبور كفتنة الدجال فسمته بعد ذلك يتعوذ من عذاب القبر . .
وفي لفظ له دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندي امرأة من اليهود
وهي تقول انكم تفتنون في القبور فارتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال

أما تفتن يهود قبلنا ليالى ثم قال أنه أوحى الي أنكم تفتنون في القبور فسمعت
 بعد ذلك ليستعبد من عذاب القبر . . . وفي لفظ له دخل على عجوزتان من
 عجز يهود المدينة فقالتا إن أهل القبور يعذبون في القبور فكذبتهما فسألت
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال صدقنا فما رأيته صلى صلاة إلا تعود من عذاب
 القبر وفي رواية البخاري فسألت عائشة رسول الله صلى الله عليه وسلم عن عذاب
 القبر فقال نعم عذاب القبر حق فما رأيته رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد
 صلى صلاة إلا تعود من عذاب القبر وقد تقدم هذا الحديث في المسئلة الرابعة
 ويأتي في أول العاشرة ثم بما عناه . . . وجه الدلالة من هذا الحديث أن اللفظ الذي
 فيه تفتنون في القبور إن كان لفظ اليهودية صلح دليلا على العموم لأنها لا تعرف
 ذلك هي ولا أحد من أهل ملتها إلا عن أنبيائهم فحكم المرفوع إلى نبي
 ويعبد أن يكون أخبرهم نبيهم في هذا عن أمر يخصنا لأنه حينئذ يكون منفرا
 من دين هذا شأن من يدخل فيه وإن كانت عبرت في عذاب القبر وضمت
 عائشة منه الفتنة فحكمته بذلك فهو كفاية في المقصود وأعظم من ذلك قول
 النبي صلى الله عليه وسلم أما تفتن يهود فكأنه صلى الله عليه وسلم لم يكن
 أوحى إليه إذ ذاك أن الفتنة إلا لليهود ولاجل ذلك حضر بالنسبة إلى علمه
 حينئذ . . . فإن قيل سلمنا ولكن هذه الفتنة إنما هي كناية عن العذاب لا عن
 خصوص الفتنة بالسؤال قيل روي الشيخان وغيرها وهذا لفظ مسلم عن البراء
 ابن عازب رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ﴿ يثبت الله الذين
 آمنوا بالقول الثابت ﴾ نزلت في عذاب القبر يقال له من ربك فيقول ربي الله
 ونبي محمد فذلك قوله ﴿ يثبت الله آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي
 الآخرة ﴾ فقد فسر عذاب القبر بالسؤال وكأنه لكونه ربما كان سببا له فإن

كان من هذه الأمة فقال النبي محمد وان كان من غيرها ذكر نبيه والله أعلم ..
 الاسر الثاني هل يتم انسؤال مكاني هذه الأمة وغير مكافئهم أولا اختلف
 الناس في ذلك على قولين هما وجهان لأصحاب احمد والحجة في سؤالهم
 مشروعية لصلاة عليهم والدعاء لهم كالمكلفين .. وفي الموطأ عن أبي هريرة
 رضي الله عنه أنه صلى على جنازة صبي فسمع من دعائه اللهم قه عذاب القبر
 وسيأتي في ضمة القبر عن عائشة وغيرها ثبوت للصبي .. وقال هناد بن السري
 حدثنا أبو معاوية عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة
 رضي الله عنه قال ان كان يصلي عن المفوس ما ان عمل خطبة قط فيقول
 اللهم أجره من عذاب القبر

قلت ومن ذلك حديث أبي هريرة أيضاً صلى رسول الله صلى الله عليه
 وسلم على جنازة فقال اللهم اغفر لحينا وميتنا وصغيرنا والحديث رواه احمد وأبو
 داود والترمذي وابن ماجه وابن حبان والحاكم قال وله شاهد صحيح فرواه
 من حديث أبي سدة عن عائشة بنحوه وأعله الترمذي بمكرمة بن عمار وقال
 انه بهم في حديثه ذكره شيخنا في تخريج أحاديث الرافعي .. وأخرج النسائي
 من حديث أبي ابراهيم الانصاري عن أبيه أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم
 يقول في الصلاة على الميت اللهم اغفر لحينا وميتنا وشاهدنا وغائبنا ذكرنا وأئتنا
 وصغيرنا وكبيرنا وتقل شيخنا عن البخاري أنه قال أنها أصح الروايات والله
 أعلم .. وقد ورد في امتحانهم في الآخرة أحاديث كثيرة وحكايا الأشعري
 عن أهل السنة والحديث فإذا امتحنوا في الآخرة لم يتمتع امتحانهم في القبور
 والذي كان يكمل عقولهم لو بقوا في الدنيا قادر على أن يكملها بعد الموت في
 لحظة .. وأجيب عن حديث إن الله لا يذب أحداً بلا ذنب عمله بأن عذاب

القبر قد يراد به الألم الذي يحصل للميت بسبب غيره والعذاب أعم من
المقوبة

قلت ووراء ذلك حديث الله أعلم بما كانوا عاملين الدال على أن غير
المكلف قد يعذب بعلم الله فيه أنه لو وصل إلى حد المكلفين عصي .. فإن
قيل إنما هذا في أطفال الكفار قيل ومن أين لنا أن أبا هذا الطفل الذي يصلى
عليه ختم له ويختم له بخير فلم يرد أن ذلك الأمر ما يعلمه إلا علام الغيوب
وما قطع قلوب الأَكابر إلا خوف الخاتمة وهول المطمع والله أعلم .. الأمر
الثالث أبهم السؤال مسلم هذه الأمة وكافرها أم يخص المؤمن والمنافق قال
ابن عبد البر في التمهيد الآثار دالة على أن الفتنة لا تكون إلا للمؤمن أو منافق
والقرآن والسنة يدلان على خلاف ذلك وإن السؤال للكافر والمسلم قال
الله تعالى ﴿يَقْبِضُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ
وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ ..﴾ وفي الصحيح أنها نزلت في عذاب القبر حين يسأل
من ربك .. وفي الصحيحين عن أنس رضي الله عنه أن المبدأ إذا وضع في
قبره الحديث في السؤال زد البخاري وأما المنافق والكافر فيقال ما كنت
تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري فقال المنافق والكافر بالمطف بالواو
وعامة من روى حديث البراء قال وأما الكافر بالجرم وبعضهم قال وأما الفاجر
وبعضهم المنافق والمرتاب .. وفي حديث أبي سعيد وإن كان كافراً أو منافقاً
وسبأني في مسألة عذاب القبر كثير من أحاديث السؤال .. وروى الإمام
أحمد قال المنذرى بإسناد صحيح وابن حبان في صحيحه عن أبي سعيد
المنذرى أيضاً رضي الله عنه قال كنا في جنازة مع النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا أيها الناس إن هذه الأمة تبلى في قبورها فإذا الإنسان دفن وتولى عنه أصحابه

جاءه ملك وفي يده مطراق فألقاه فقال ما تقول في هذا الرجل فإن كان مؤمناً
قال أشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمدا عبده ورسوله
فيقول له صدقت فيفتح له باباً الى النار فيقال له هذا منزلك لو كفرت بربك
وأما الكافر والمنافق فيقول له ما تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري فيقول
لا دريت ولا نلت ثم يفتح له باباً الى الجنة فيقول له هذا منزلك لو آمنت
بربك فأما اذ كفرت فإن الله أبدلك به هذا ثم يفتح له باباً الى النار ثم يقسمه
الملك بالمطراق قمعة يسمعه خلق الله الا الثقلين فقل بعض أصحابه يا رسول الله
ما أحد يقوم عند رأسه ملك الا هبل عند ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة
ويضل الله الظالمين ويفعل الله ما يشاء ﴾

قلت وفي مسند أبي يعلى عن جابر موقوفاً اذا أدخل قبره فجاءه الملك
فقام بهب كما بهب الهم فيستلانه فيجيهم فيقولان ما دينك فيقول الاسلام
دعوني حتى أخرج فيقولان له أسكت.. ولا أحد قال المنذري من طريق ابن
هبة والطبراني باسناد جيد عن عبد الله بن عمرو بن الماص أن رسول الله
صلى الله عليه وسلم ذكر فتان القبر فقال عمر أنرد علينا عقولنا يا رسول الله
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم كيثنك اليوم فقال عمر بهبه الحجر
وللزار قال المنذري رواه ثقات عن عائشة قالت قالت يا رسول الله تنبئني هذه
الأمم في قبورها فكيف بي وأنا امرأة ضيفة قال ﴿ يثبت الله الذين آمنوا
بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة والله أعلم

المسئلة التاسعة

هل تنفع أو تفسد أرواح الموتى بشئ من سعي الأحياء أولا .. أجمع
 أهل السنة على انتفاعهم بشيئين .. أحدهما ما تسبب فيه الميت في حياته لقوله
 تعالى ﴿ فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره ﴾
 وفي صحيح مسلم عن جرير بن عبد الله رضى الله عنه مرفوعاً من سن سنة
 حسنة فله أجرها وأجر من عمل بها من بعده من غير أن ينقص من أجورهم
 شئ ومن سن سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير
 أن ينقص من أوزارهم شئ .. وفي المسند عن حذيفة رضى الله عنه قال
 سألت رجلاً على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمسك القوم ثم إن رجلاً
 أعطاه فأعطى القوم فقال النبي صلى الله عليه وسلم من سن خيراً فاستن به
 كان له أجره ومن أجور من يتبعه غير متقص من أجورهم شئ ومن سن
 شراً فاستن به كان عليه وزره ومن أوزار من يتبعه غير متقص من أوزارهم
 شئ .. وفي الصحيحين والترمذي والنسائي وابن ماجه عن ابن مسعود رضى
 الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تقتل نفس ظالماً إلا كان على ابن
 آدم كفل من دمها لأنه أول من سن القتل .. وفي صحيح مسلم وسنن أبي
 داود والترمذي والنسائي عن أبي هريرة رضى الله عنه مرفوعاً إذا مات
 الإنسان انقطع عمله إلا من ثلاث إلا من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد
 صالح يدعو له .. وأخرجه ابن ماجه في أول سننه في فضل العلماء وابن
 خزيمة في صحيحه بلفظ أن مما يلحق المؤمن من عمله وحسناته بعد موته
 علماً نثره وولداً صالحاً تركه ومصحفاً ورثه ومسجداً بناه وبيتاً لابن السبيل

بنائه ونهراً أجراه وصدقة أخرجها من ماله في صحته وحياته تلحقه بعد موته
قلت وأخرجه البزار وأبو نعيم في الحلية من حديث أنس بن مالك
رضي الله عنه قال سبع يجري للعبد أجرها بعد موته وهو في قبره من علم علماً
أو أجرى نهراً أو حفر بئراً أو غرس نخلاً أو بنى مسجداً أو ورث مصحفاً
أو ترك ولدًا يستغفر له بعد موته فنظمت ما اجتمع في الروايتين من الخصال
وهي عشر الأواحدة فقلت

العبد يجري الأجر بعد الموت في نعم كما قال الرسول المصطفى
أجراه نهر حفر بئر غرس نه ر نشر علم والتصدق في الشفا
وبنا بيت ابن السبيل ومسجد وتركه ابناً صالحاً أو مصحفاً

الثاني دعاء المسلمين له واستغفارهم والتصدق عنه والحج لقوله تعالى ﴿والذين
جاءوا من بعدهم يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالإيمان﴾ وأجمع
الامة على الدعاء للميت في صلاة الجنازة والأحاديث الصحيحة في صلاته
صلى الله عليه وسلم على الخائز ودعائه لهم كثيرة جداً وفي السنن عن أبي
هريرة رضي الله عنه مرفوعاً إذا صليتم على الميت فأخلصوا له الدعاء

قلت قال شيخنا أبو الفضل بن حجر رحمه الله في تخریج أحاديث الرافعي
رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والبيهقي وفيه ابن اسحق وقد عنعن
لكن أخرجه ابن حبان من طريق أخرى عنه مصرحاً بالسماع والله أعلم ..
وفي السنن عن عثمان بن عفان رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا وقف من دفن الميت وقف عليه فقال استغفروا لأخيكم واسألوا
له الثبیت فإنه الآن يستل

قلت قال شيخنا رواه أبو داود والحاكم والبزار والله أعلم .. وفي الصحيحين

عن عائشة رضي الله عنها أن رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله إن أمي أقتلت نفسها ولم توص وأظنها لو تكلمت تصدقت أفلا
أجران تصدقت عنها قال نعم .. وفي البخاري عن ابن عباس أن سعد بن
عبادة توفيت أمه وهو غائب عنها فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول
الله أن أمي توفيت وأنا غائب عنها فهل ينفعها إن تصدقت عنها قل نعم قال فإني
أشهدك إن حاطلي المحرق صدقة عنها .. وفي السنن والمستدع سعد بن عبادة
رضي الله عنه أنه قال يا رسول الله أن أم سعد ماتت فإني الصدقة أفضل قال
الماء فخر بئراً وقال هذه لأُم سعد .. وفي مسلم عن أبي هريرة أن رجلاً قال
لنبي صلى الله عليه وسلم إن أبي مات وترك مالا ولم بوص فهل يكفي عنه أن
أصدق عنه قل نعم .. وفي البخاري أن امرأة من جهينة جاءت إلى النبي
صلى الله عليه وسلم فقالت أن أمي نذرت أن تحج فلم تحج حتى ماتت أفأحج
عنها قال حجي عنها أرايت لو كان علي أمك دين أكنت قاضيته اقضوا
الله والله أحق بالوفاء .. وفي سنن النسائي عن ابن عباس رضي الله عنهما
أن امرأة سنان بن سلمة الجهمي أرسلت تسأل رسول الله عليه وسلم أن أمها
ماتت ولم تحج أفيجزي ابنها أن تحج عنها قل نعم لو كان علي أمها دين فقضته
ألم يكن يجزي عنها .. وفيه عنه أيضاً أن امرأة سألت النبي صلى الله عليه
وسلم عن أبيها مات ولم يحج أفأحج عنه قال أرايت لو كان علي أبك دين
أكنت قاضيته قال نعم قال فدين الله أحق .. والواصل إلى الميت ثواب العمل
عند الجمهور .. وقال بعض الحنفية بل ثواب الانفاق واختل في العبادات
البدنية كالصوم والصلاة وقراءة القرآن والذكر فذهب أحمد وجمهور السلف
وصولها نص عليه الإمام أحمد في رواية محمد بن يحيى الكحال قال قيل لابي

عبد الله الرجل يعمل الشيء من الخير من صلاة أو صدقة أو غير ذلك فيجعل
نصفه لآبيه أو لأمه قل أرجو وقل الميت يصل إليه كل شيء من صدقة وغيرها
وقال اقرأ آية الكرسي ثلاث مرات وقل هو الله أحد وقل اللهم فصله لأهل
المقابر وهو قول بعض الحنفية لما في الصحيحين عن ابن عباس رضي الله
عنهما قل جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فدل يارسول الله أن أمي
ماتت وعليها صوم شهراً فأفصيه عنها قال نعم فدين الله أحق أن يقضى ..
وفيهما عن عائشة رضي الله عنها مرفوعاً من مات وعليه صيام صام عنه وليه
ولاحد وأصحاب السنن عن ابن عباس رضي الله عنهما أن امرأة ركب
البحر فذرت أن نجها الله أن تصوم شهراً فنجها الله فلم تصم حتى ماتت
فجاءت ابنتها وأختها إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمرها أن تصوم عنها
وفي السنن عن ابن عمر رضي الله عنهما مرفوعاً من مات وعليه صيام شهر
فليطعم عنه لكل يوم مسكين .. وفي المسند عن عبد الله بن عمرو بن العاص
أن ابن وائل نذر في الجاهلية أن ينحر مائة بدنة وإن هشام بن العاص نحر حصته
خمسين وإن عمرًا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فقال أما أبوك فلو
أقر بالتوحيد فصمت وتصدقته عنه نفقة ذلك .. والعبادات قسمان مالية
وبدنية وقد نبه الشارع صلى الله عليه وسلم بوصول ثواب الصدقة على وصول
ثواب سائر الأعمال المالية أما أداء الدين فبالاجماع ولو كان من أجبنى بلا إذن
أو من غير تركة الميت وبوصول ثواب الصوم على وصول ثواب سائر العبادات
البدنية وبوصول ثواب الحج على وصول ثواب المركب منهما والمشهور من
مذهب الشافعي ومالك أن ثواب العبادة البدنية المنحضة لا يصل لأن
العبادات نوعان أحدهما لا تدخله النية بحال كالأسلام والصلاة وقراءة القرآن

والصيام فهذا النوع يختص نوابه بفاعله لا بتعداه كما في الحياة والثاني تدخله النيابة
 كود الزواني واداء الديون واخراج الصدقة والحج فهذا يصل نوابه الى الميت
 لانه يقبل النيابة في الحياة فبعد الموت أولى . . . وأما مسألة الصوم فجوابها من
 وجوه أحدها أن مالكاً قال في موطائه لا يصوم أحد عن أحد قال وهذا أمر
 مجمع عليه عندنا لا خلاف فيه . . . الثاني أن حديث ابن عباس فيها اختلف
 في اسنده كما قال صاحب المفهم في شرح مسلم وقد طعن فيه الشافعي بأن في
 بعض طرقه وهو في الصحيحين أن سعد بن عباد استفتى رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فقال إن أمي ماتت وعليها نذر فقال أفضه عنها فلم يبين ابن عباس
 نذرها ما هو وأحتمل أن يكون نذر حج أو عمرة أو صدقة الثالث أنه معارض
 بالنص وهو قوله وأن ليس للإنسان إلا ما سعى الرابع أنه معارض بما رواه النسائي
 عن ابن عباس رضي الله عنهما رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال
 لا يصوم أحد عن أحد ولا يصلي أحد عن أحد ولكن إطعم عنه مكان
 كل يوم مداً من خنطة الخميس أنه معارض بالقياس الجلي على الصلاة
 والاسلام والتوبة وأما الدعاء فإنه هو شفاعته والجواب أن مراد مالك اجماع أهل
 المدينة لا اجماع الامة فمن قال بالصيام الحسن وهو قبل ثالث . . . وأما دعوي
 الاختلاف في سند الحديث فباطلة فالحديث متفق على صحته ولم يختلف في
 اسنده وهب أنه اختلف فيه فما الجواب عن حديث عائشة وغيره قال ابن
 عبد البر ثبت عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من مات وعليه صيام
 صام عنه وليه وصححه الامام أحمد وذهب اليه وعلق الشافعي القول به على
 صحته فقال وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الصوم عن الميت شيء
 فإن كان ثابتاً صيم عنه كما يحج عنه

قلت وهو مذهبه في القديم وهو المفتي به في الجديد . . قال الشيخ محيي الدين في المنهاج قلت القديم هنا أظهر أي لحديث عائشة رضي الله عنها وغيره من الأحاديث الصحيحة . . ويحكي البندنجي أن الشافعي رضي الله عنه قال في أماليه إن صح الحديث قلت به قاله ابن الملقن في عجائبه علي المنهاج والله أعلم . . قال البيهقي في كتاب المعرفة بعد حكاية هذا التعليل فقد ثبت جواز انقضاء عن الميت برواية سعيد بن جبير ومجاهد وعطاء وعكرمة عن ابن عباس وفي رواية أكثرهم أن امرأة سألت فأشبه أن يكون غير قصة أم سعد وفي رواية صومي عن أمك قال ويشهد له بالصحة رواية عبد الله بن عطاء المدني حدثني عبد الله بن بريدة الأسلمي عن أبيه قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتته امرأة فقالت يا رسول الله اني كنت تصدقت بوليدة على أمي فماتت وبقيت الوليدة قال قد وجب أجرك ورجعت اليك في الميراث قال فأنها ماتت وعليها صوم شهر قال صومي عن أمك قالت فأنها ماتت ولم تمح قال لمحجى عن أمك رواء مسلم في صحيحه من أوجه عن عبد الله بن عطاء انتهى

قلت وبما يؤيدان هناك قصة غير قصة أم سعد أيضاً رواية النسائي عن ابن عباس قال ركبنا امرأة البحر فنذرت أن تصوم شهراً فماتت قبل أن تصوم فأتت أخيها النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك فأمرها أن تصوم عنها وسنده ثقات كلهم والله أعلم ولو سلم أن الرواية التي فيها أم سعد وأنها ماتت وعليها نذر هي المحفوظة فترك الاستفصال يدل على أنه لا فرق بين حكم نذر الخبز وغيره والا لقال له ما الذي نذرته على أنه قد روى عن ابن عباس جاء رجل وفيه أن أمي ماتت وعليها صيام شهر وهو في الصحيحين كما تقدم وأما كونه

معارضاً بالنص فيدفعه أن تودده إلى المسلمين بدخوله في حزبهم المقتضى لمطعمهم
 عليه وعملهم عنه من جملة سعيه كما أن ولده من سعيه . . وأما معارضته بما رواه
 النسائي فخطأ فإن النسائي نفسه قال أخبرنا محمد بن عبد الأعلى أخبرنا يزيد بن
 زريع أخبرنا حجاج الأحول أخبرنا أيوب بن موسى عن عطاء بن أبي رباح
 عن ابن عباس قال لا يصلي أحد عن أحد ولا يصوم أحد عن أحد ولكن يطعم
 عنه مكان كل يوم مد من حنطة هكذا وقفه على ابن عباس فقائه أن يكون أفق
 بخلاف ما روى وهو لا يقدح في روايته لاحتمال نسيانه لها أو تأوله على أن
 فتواه غير معارضة لروايته فانه حمل الصيام في روايته على النذر فأفنى بجواز
 صيامه وإن رمضان لا يصومه أحد عن أحد ولم يلقه حديث عائشة . . وأما
 القياس فالإسلام والتوبة سبب لقبول الأعمال فلا يقاس المسبب على السبب
 ومسر المسئلة أن الثواب ملك العامل فإذا تبرع به ل أخيه المسلم أوصله أكرم
 الأكرمين إليه فما الذي خص من هذا الثواب قراءة القرآن وحجر على العبد
 أن يوصله إلى أخيه ولم يزل عمل الناس عليه حتى المنكرين في سائر الأعصار
 والامصار من غير تكبير من أحد من العلماء ولا نفع للميت من ذلك ما كان
 أنفع في نفسه فالعتق والصدقة أنفع من الصيام لتعدى نفعهما وقصور نفعه
 وأفضل الصدقة ما صادف حاجة من المتصدق عليه وكان دائماً مستمراً ومنه
 حديث أفضل الصدقة سقى الماء على الأنهار وكذلك الدعاء والاستغفار له إذا
 كان بصدق وإخلاص وتضرع فهو في موضعه أفضل من الصدقة عنه وذلك
 كالصلاة على جنازته والوقوف على قبره للدعاء قلت والجمع عليه كالصدقة
 أولى مما اختلف فيه

المسئلة المباشرة

في عذاب القبر ونعيمه وما محله أهو النفس أم البدن أم هما وهل ذكر
 في القرآن أم لا وفي أنه دائم أم مقطوع وما يوقع فيه وما ينجي منه
 أما عذاب القبر فحق أعادنا الله منه ولا خلاف بين أهل السنة فيه لثبوته في
 الأخبار الصحيحة الصريحة الكثيرة المتواترة أي تواتراً معنوياً .. وفي
 صحيح مسلم وجميع السنن عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال
 إذا فرغ أحدكم من التشهد الأخير فليتمود بالله من أربع من عذاب جهنم
 ومن عذاب القبر ومن فتنة الحيا والمات ومن فتنة المسيح الدجال .. وفي
 صحيح مسلم أيضاً وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى الله
 عليه وسلم كان يعلمهم هذا الدعاء كما يعلمهم السورة من القرآن اللهم اني أعوذ
 بك من فتنة الحيا وأعوذ بك من فتنة المات وأعوذ بك من فتنة المسيح
 الدجال .. وفي الصحيحين عن ابن عباس رضي الله عنهما أن النبي صلى
 الله عليه وسلم مرَّ بقبرين فقال انهما ليعذبان وما يعذبان في كبير وفي رواية
 بلى أما أحدهما فكان لا يستتر من البول وأما الآخر فكان يمشي بالحمية
 ثم دعا بمجر يده رطبة فشتمها نصفين فوضع على كل قبر نصفاً وقال لعله يخفف
 عنهما ما لم يبسا .. وفي صحيح مسلم ومسنده أحمد عن زيد بن ثابت رضي
 الله عنه قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في حائط لبني النجار على بطنه
 ونحن معه إذ جادت به فكادت أن تلقيه فإذا أقبر سنة أو خمسة أو أربعة
 فقال من يعرف أصحاب هذه القبور فقال رجل أنا فقال فتى مات هؤلاء

قال ماتوا في الاشرار فقال ان هذه الامة تبلى في قبورها فلولا أن لا تدافنوا
 لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر الذي أسمع ثم أقبل علينا بوجهه
 فقال تعوذوا بالله من عذاب النار قالوا نعموذ بالله من عذاب النار فقال تعوذوا
 بالله من عذاب القبر قالوا نعموذ بالله من عذاب القبر قال تعوذوا بالله من
 الفتن ما ظهر منها وما بطن قالوا نعموذ بالله من الفتن ما ظهر منها وما بطن قال
 تعوذوا بالله من فتنة الدجال قالوا نعموذ بالله من فتنة الدجال

قلت رواه أبو داود واللفظ له والنسائي عن أنس بن مالك ولفظه أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل نخلا بين النجار فسمع صوتاً ففرع فقال
 من أصحاب هذه القبور قالوا يا رسول الله ناس ماتوا في الجاهلية فقال تعوذوا
 بالله من عذاب النار ومن فتنة الدجال قالوا ومم ذلك يا رسول الله قال فإن
 المؤمن إذا وضع في قبره أتاه ملك فيقول له ما كنت تعبد فإن الله هذا آل
 كنت أعبد الله فيقال له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول هو عبد الله
 ورسوله فما يسئل عن شيء غيرها فينطلق به إلى بيت كان له في النار فيقال
 له هذا بيتك كان في النار ولكن الله عز وجل عصمك ورحمك فأبدلك بيتاً
 في الجنة فيقول دعوني حتى أذهب فأبشر أهلي فيقال له أسكن من الكافر
 إذا وضع في قبره أتاه ملك فينهره فيقول له ما كنت تعبد فيقول لا أدري
 فيقال له لا أدريت ولا تليت فيقال ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول
 كنت أقول ما يقول الناس فيضربه بمطراق من حديد بين أذنيه فيصيح
 صيحة يسمعها الخلق غير الثقلين وأصله في الصحيحين كما سيأتي في اتساع القبر
 وضيفه من هذه المسئلة .. ورواه أبو يعلى عن جابر مختصراً قال دخل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم على بني النجار فسمع صوتاً فخرج مذعوراً فقال استمذوا

بالله من عذاب القبر انتهى .. وفي الصحيحين عن أبي أيوب رضي الله
 عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد وجبت الشمس فسمع صوتاً
 فقال يهود تذهب في قبورها .. وفي الصحيحين وغيرهما عن عائشة رضي الله
 عنها قالت دخلت على عجوز من عجائز يهود المدينة فقالت ان أهل القبور
 يعذبون في قبورهم فكذبتها ولم أنعم أن أصدقها فخرجت ودخل رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان عجوزاً من عجائز يهود المدينة
 دخلت علي فزعمت أن أهل القبور يعذبون في قبورهم قال صدقت أنهم
 يعذبون عذاباً تسمعه البهائم كلها فما رأيته بعد في صلاة الا تعود من عذاب
 القبر وقد تقدم هذا الحديث في المسئلة الثامنة والرابعة بغير هذا اللفظ .. وفي
 صحيح ابن حبان عن أم مبشر قالت دخل علي رسول الله صلى الله عليه
 وسلم وهو يقول تعوذوا بالله من عذاب القبر فقلت يا رسول الله وللقبر عذاب
 قال انهم ليعذبون في قبورهم عذاباً تسمعه البهائم قال بعض أهل العلم ولهذا
 السبب يذهب الناس بدوابهم اذا مضت الى قبور اليهود والنصارى والمناقبين
 كالاسمعية والقرامطة بمصر والشام فاذا سمعت الخيل عذاب القبر أحدث لها
 ذلك فرعاً وحرارة تذهب المغل قال عبد الحق الاشيلي وقد سمع عليه صحيح
 مسلم فوصل القارئ الى حديث انهم يعذبون عذاباً تسمعه البهائم فقال حدثني
 الفقيه أبو الحكم بن برتجان وكان من أهل العلم والعمل انهم دفنوا ميتاً
 بقرية في شرف اشبيلية فلما فرغوا من دفنه فعدوا ناحية يتحدثون ودايته
 نومي قريباً منهم فاذا بها قد أقبلت مسرعة الى القبر فجعلت أذنم عليه كأنها
 تسمع ثم ولت فارة ثم عادت الى القبر فجعلت أذنم عليه كأنها تسمع ثم ولت
 فارة فقلت ذلك مرة بعد أخرى وهذا السماع واقع على أصوات المذنبين

قال هناد بن السري في كتاب الزهد حدثنا وكيع عن الأعمش عن شقيق
عن عائشة رضي الله عنها قالت دخلت على يهودية فذكرت عذاب القبر
فكذبته فدخل النبي صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقل والذي نفسي
بيده أنهم ليعذبون في قبورهم حتى تسمع البهائم أصواتهم وقد تقدم في مسألة
السؤال حديث البراء بن عازب رضي الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال المسلم إذا سئل في قبره فشهد أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله
فذلك قول الله تعالى ﴿يَذَرُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا
وَفِي الْآخِرَةِ﴾ بلفظ آخر أخرجه الشيخان وأصعب السنن . . . وتقدم أيضاً في
مسألة إعادة الروح من عند أهل السنن والمسانيد مطولاً جداً وفيه التصريح
بإعادة الروح إلى الجسد وباختلاف أضلاعه وهذا بين في أن العذاب على
الروح والبدن مجتمعين . . . وفي جامع الترمذي وقال حسن غريب وصحيح
أبي حاتم بن حبان عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم إذا قبر أحدكم أو الإنسان أقام ملكان اسودان أزرقان يقول
لا حدهما المنكر وللآخر التكبير فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد
رسول الله صلى الله عليه وسلم فهو قائل ما كان يقول فإن كان مؤمناً قال هو
عبد الله ورسوله أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً عبده ورسوله فيقولان
إن كنا نعلم أنك تقول ذلك ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً في سبعين
ذراعاً وينور له فيه ويقال له نعم فيقول أرجع إلى أهلي ومالي فأخبرهم فيقولون
نعم كنومة العروس الذي لا يوقظه إلا أحب أهل إليه حتى يبعث الله من
مضجعه ذلك وإن كان منافقاً قال لا أدري كنت أسمع الناس يقولون شيئاً
فكنت أقوله فيقولان له كنا نعلم أنك تقول ذلك ثم يقول للأرض انشي

عليه فلتشم عليه حتى تختلط فيها أضلاعه فلا يزال معذباً حتى يبعثه الله من
مضجته ذلك .. وعن أبي هريرة أيضاً رضي الله عنه أن النبي صلى الله
عليه وسلم قال إذا حضر المؤمن أته الملائكة بحريرة يضاء فيقولون أخرجني
أيها الروح الطيبة راضية مرضياً عنك إلى روح وريحان ورب غير غضبان
فتخرج كأطيب ريح المسك حتى أنه لبنا وله بعضهم بعضاً فيشمونه حتى يأتوا
به باب السماء فيقول ما أطيب هذه الريح التي جاءكم من الأرض ولا يأتون
سما إلا قالوا مثل ذلك فيأتون به أرواح المؤمنين فلهم أشد فرحاً به من
أحدكم بغايه يقدم عليه يسألونه عماذا فعل فلان فيقولون دعوه يستريح فانه
كان في غم الدنيا فاذا قال قد مات ألم يأتكم فيقولون ذهب به إلى أمه الهاوية
وان الكافر اذا حضر أته ملائكة من العذاب يمسح فيقولون أخرجني
إلى غضب الله فتخرج كأثن ريح جيفة فيقولون ما أنتن هذه الروح حتى يأتوا
به أرواح الكفار وفي رواية فيذهب به إلى باب الأرض رواه النسائي والبخاري
ومسلم مختصراً وأخرجه أبو حاتم وابن حبان في صحيحه وقال إن المؤمن اذا
حضر الموت حضرته ملائكة الرحمة فاذا قبض جعلت روحه في حريرة يضاء
فينطلق بها إلى باب السماء فيقولون ما وجدنا ريحاً أطيب من هذه فيقولون
ما فعل فلان ما فعلت فلانة فيقال دعوه يستريح فانه كان في غم الدنيا وأما
الكافر اذا قبضت نفسه ذهب بها إلى الأرض فتقول خزنة الأرض ما
وجدنا ريحاً أنتن من هذه فيبلغ بها إلى الأرض السفلى قال المنذرى وهو عند
ابن ماجه باسناد صحيح وقد تقدم في آخر المسئلة السادسة ما يتصل بهذا وسيأتي
في ضمة القبر عدة أحاديث ومعلوم أنها للجسد بواسطة الروح .. وروى الطحاوي
عن ابن مسعود رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال أمر بعبد من

عباد الله أن يضرب في قبره مائة جلدة فلم يزل يسأل الله ويدعوه حتى صارت
 واحدة فامتلا قبره عليه ناراً فلما ارتفع عنه أفاق فقال علام جلدهموني قالوا انك
 صليت صلاة بغير طهور ومررت على مظلوم فلم تنصره... وفي صحيح البخاري
 عن سمرة بن جندب قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا صلى صلاة أقبل
 علينا بوجه فقال من رأى منكم الليلة رؤيا فإن رأى أحد رؤيا قصها فيقول
 ما شاء الله فسلنا يوماً فقال هل رأي أحد منكم رؤيا قلنا لا قال لسكني رأيت
 الليلة رجلين أتيا فأخذني يدي وأخرجاني إلى الأرض المقدسة فإذا رجل جالس
 ورجل قائم وبده كعوب من حديد يدخله في شدة حتى يبلغ قفاه ثم يفعل
 بشدة الآخر مثل ذلك ويلتئم شدة هذا فيعود فيصنع مثله قلت ما هذا
 قال انطلق فانطلقنا حتى أتينا على رجل مضطجع على قفاه ورجل قائم على رأسه
 بصخرة أو فهر فيشدخ به رأسه فإذا ضربه تهدده الحجر ها هنا فينطلق إليه ليأخذه
 فلا يرجع إلى هذا حتى يلتئم رأسه وعاد رأسه كما هو فعاد إليه فضر به قلت
 ما هذا قال انطلق فانطلقنا إلى نقب مثل التنور أعلاه ضيق وأسفله واسع توقد
 تحته نار فإذا فيه رجال ونساء عراة فيأتيهم اللهب من تحتهم فإذا اقترب
 ارتفعوا حتى كادوا يخرجون فإذا أخذت رجعوا فقات ما هذا قال انطلق
 فانطلقنا حتى أتينا على نهر من دم فيه رجل قائم وعلى وسط النهر رجل بين
 يديه حجارة فأقبل الرجل الذي في النهر فإذا أراد أن يخرج رمي الرجل بحجر
 في فيه فردّه حيث كان كلما جاء ليخرج رمي في فيه بحجر فرجع كما كان
 قلت ما هذا قال انطلق فانطلقنا حتى إذا أتينا إلى روضة خضراء فيها شجرة
 عظيمة وفي أصلها شيخ وصبيان وإذا رجل قريب من الشجرة بين يديه نار
 توقدها فصعدا بي إلى الشجرة وأدخلاني داراً لم أرقط أحسن منها فيها شيوخ

وشباب ثم صعدا بي وأدخلاني داراً هي أحسن وأفضل قلت طوباني القيلة
 فأخبراني عما رأيت قالاً نعم الذي رأيته يشق شدة فكذاب يحدث بالكذب
 فتحمل عنه حتى تبلغ الآفاق فيصنع به إلى يوم القيامة والذي رأيته يشدخ
 رأسه فرجل علمه الله القرآن فنام عنه بالليل ولم يعمل به بالنهار يفعل به إلى يوم
 القيامة وأما الذي رأسه في القنب فهم الزناة والذي رأيته في النهر فأكلوا الربا
 وأما الشيخ الذي في أصل الشجرة فأبراهيم والصبيان حوله فأولاد الناس
 والذي يوقد النار فمالك خازن النار والدار الأولى دار عامة المؤمنين وأما هذه
 الدار فدار الشهداء وأنا جبريل وهذا ميكائيل فارفع رأسك فرفعت رأسي
 فإذا قصر مثل السحابة قالاً ذاك منزلك قلت دعاني أدخل منزلي قالاً إنه
 بقي لك عمر لم تستكمله فلو استكلمته أتيت منزلك وهذا نص في عذاب
 البرزخ فإن رؤيا الأنبياء وحى مطابق لما في نفس الأمر وقد قال يفعل به
 إلى يوم القيامة .. وروى البيهقي من طريق الربيع بن أنس عن أبي العالية
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم في هذه الآية ﴿سبحان الذي
 أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى﴾ الآية قال
 أتى بفرس فحمل عليه خطوه منتهى أقصى بصره فسار وسار معه جبريل فأتى
 على قوم يزرعون في يوم ويحصدون في يوم كما حصدوا في يوم عاد كان فقال
 يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء المجاهدون في سبيل الله تضاعف لهم الحسنات
 بسبعائة ﴿وما أفقتم من شيء فهو يخلفه وهو خير الرازقين﴾ ثم أتى على قوم
 ترسخ رؤسهم بالصخر كما رضخت عادت كما كانت لا يفتر عنهم شيء من
 ذلك قال يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء الذين تتناقل رؤسهم عن الصلاة
 ثم أتى على قوم على أقبالهم رقاع وعلي أديبارهم رقاع يسرحون كما تسرح

الأنعام على الضربيع والزقوم ورضف جهنم وحجازنها قال ما هو إلا يا جبريل
 قال هو إلا الذين لا يؤدّون صدقات أموالهم ﴿ وما ظلمهم الله وما الله بظلام
 العييد ﴾ ثم أتى على قوم بين أيديهم لحم في قدور نصيب ولحم آخر حيث فجعلوا
 يأكلون من الخبيث ويدعون النصيب الطيب قال يا جبريل من هو إلا قال
 الرجل يقوم وعندما امرأة حلال طيب فيأتي المرأة الخبيثة فتبيت معه حتى تصبح
 ثم أتى على خشبة على الطريق لا يمر بها شيء إلا قصفته يقول الله تعالى ﴿ ولا
 تقعدوا بكل صراط توعدون ﴾ ثم مر على رجل جمع حزمة عظيمة لا يستطيع
 حملها وهو يريد أن يزيد عليها قال يا جبريل ما هذا قال هذا رجل من أمته
 عليه أمانة لا يستطيع أداءها وهو يزيد عليها ثم أتى على قوم تقرض شفاهم
 بمقاريض من حديد كلما قرضت عادت كما كانت لا يفرغ عنهم شيء قال يا جبريل
 من هو إلا قال هو إلا خطباء الفتنة ثم أتى على حجر صغير يخرج منه نور عظيم
 فجعل الثور يريد أن يدخل من حيث خرج فلا يستطيع قال ما هذا يا جبريل
 قال هذا الرجل يتكلم بكلمة فيندم عليها فيريد أن يردّها فلا يستطيع وذكر
 الحديث ... وله أيضا من حديث أبي سعيد الخدري رضي الله عنه في الأسراء
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال فصعدت أنا وجبريل فاستفتح جبريل فإذا
 بآدم كبنته يوم خلقه الله على صورته تعرض له أرواح ذريته من المؤمنين
 فيقول روح طيبة ونفس طيبة اجعلوها في عليين ثم تعرض عليه أرواح ذريته
 من الكفار فيقول روح خبيثة ونفس خبيثة اجعلوها في سجين ثم مضت هنية
 فإذا بأخونة عليها لحم مشرح ليس يقر بها أحد وإذا بأخونة أخرى عليها لحم
 قد أروح وأنتن وعندها ناس يأكلون منه قلت يا جبريل من هو إلا قال
 هو إلا يتركون الحلال ويأثون الحرام ثم مضت هنية فإذا بقوم بطونهم أمثال

البيوت كلما نهض أحدهم خر يقول اللهم لا تقم الساعة وهم على سابلة آل
 فرعون فتجي السابلة فتطوهم فيصبحون قلت يا جبريل من هؤلاء قال هؤلاء
 الذين يأكلون الربا لا يقومون إلا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس
 ثم مضيت هنية فإذا يقوم مشافهم كشافر الأبل فتفتح أفواههم فيلقون الحجر
 ثم يخرج من أسافلهم فسمعهم يضحون قلت من هؤلاء قال الذين يأكلون
 أموال اليتامى ثم مضيت هنية فإذا يلبس معلقات بثديهن فسمعن يصحن
 قلت من هؤلاء قال هؤلاء الزواني ثم مضيت هنية فإذا أنا يقوم يقطع من
 جنوبهم اللحم فيلقون فيقال كل كما كنت تأكل من لحم أخيك قلت من
 هؤلاء قال هؤلاء المهازون من أمتك وذكر الحديث بطوله . . . ولأبي داود
 عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بي
 صررت بأقوام لم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم وصدورهم فقلت من
 هؤلاء يا جبريل قال الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم وهذا
 كما أنه مقتضى الأحاديث الصحيحة فهو متفق عليه بين أهل السنة قال المروزي
 قال أبو عبد الله يعني أحمد بن حنبل لا ينكره إلا ضال مضل وقال حنبل قلت
 لأبي عبد الله في عذاب القبر فقال هذه أحاديث صحاح تؤمن بها وتقر بها
 كلما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم بأستاد جيد أقررنا به إذا لم نقر بما جاء
 به الرسول صلى الله عليه وسلم رددنا على الله أمره قال تعالى ﴿وما أنا كم الرسول
 فخذوه وما أنا كم من فاتنوها﴾ قال وسمعت أبا عبد الله يقول تؤمن بعذاب القبر
 ومنكر ونكير وإن العبد يستل في قبره ﴿فيثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
 في الحياة الدنيا وفي الآخرة﴾ في القبر وقال أحمد بن القاسم قلت يا أبا عبد الله
 تقر بمنكر ونكير وبما يروى في عذاب القبر قال سبحانه الله نعم تقر بذلك

وتقوله .. قلت وهذه اللفظة تقول منكر ونكير هكذا أو قول ملكين قل منكر
ونكير .. قلت يقولون ليس في حديث منكر ونكير قال هكذا يعني انهما
منكر ونكير .. واعلم أن عذاب القبر هو عذاب البرزخ فكل ميت أراد
الله تعذيبه ناله ما أراد به قبر أو لم يقبر ولو صلب أو غرق في البحر ولو أكلته
الدواب أو حرق حتى صار رماداً ذرى في الريح فسبحان ذي القدرة الشاملة
والعظمة الباهرة الكاملة .. وأما محل العذاب فالروح والبدن جميعاً باتفاق
أهل السنة فإذا مات العبد بقي روحه منعمة أو معذبة تارة منفردة عن البدن
الا عند من شدد فقال إنما الروح الحية ولا تبقى بعد فراق البدن وتارة تنصل
به وهو متصل بها فيكون النعيم والعذاب عليهما في هذه الحالة مجتمعين وهل
يكون النعيم والعذاب للبدن بدون الروح فيه قولان مشهوران لأهل الحديث
وأهل الكلام .. والحاصل أن مذهب سلف الأمة أن المرء إذا مات يكون في
نعيم أو عذاب وأن ذلك يحصل لروحه وبدنه وإن الروح تبقى بعد مفارقة البدن
منعمة أو معذبة وأنها تنصل بالبدن أحياناً يحصل له معها النعيم أو العذاب
فاذا كان يوم القيامة الكبرى أعيدت الأرواح إلى الأجساد .. وجميع هذا
ثابت بالكتاب والسنة واتفاق الأمة ومعاد الأبدان متفق عليه بين أهل
الشرائع المسلمين واليهود والنصارى .. وإنما أوقع من أحال عذاب القبر
في الضلال قياسهم غيب المال على شاهد الحال .. والجواب عن شبههم أن
نعلم أن الرسل صلوات الله عليهم وسلامه لم يخبروا بما يحيله العقل غاية ما يقال
أنهم قد يخبرون بما لا تدركه العقول بمجرد ما كالتغريب من تفاصيل البرزخ
واليوم الآخر والثواب والعقاب ولا يكون خبرهم محالاً في العقل أصلاً بل
كل خبر بظن أن العقل يحيله فلا يخلو من أمرين أحدهما أن يكون كذباً

عليهم والثاني أن يكون ذلك العقل فاسداً قال الله تعالى ﴿ أفمن يعلم أن ما
أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى ﴾ وهذا ينفع بأمور ملا كما أن نعمن
النظار في السنة مع التلبس بأثواب الافتقار والتضرع للملك الجبار حتى تفهم
عن الرسول صلى الله عليه وسلم مراده من غير غلو ولا تقصير فلا تحمل كلامه
مالاً يحتمله ولا تقصر به عن مراده وقد حصل باهمال ذلك من الضلال مالا
يعلمه إلا الله وسوء الفهم عن الله ورسوله أصل كل بدعة وضلالة بل أصل
كل خطأ في الأصول والفروع لاسيما إن أضيف إليه سوء القصد وانك ربما
مررت على الكتاب من أوله إلى آخره فلا تجد صاحبه ففهم عن الله ورسوله
مراده كما ينبغي في موضع واحد وهذا إنما تعرفه إذا عرضت الآراء على
ما جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم وأما من عكس هذا الأمر فعرض ما جاء
به الرسول على ما اعتقده مما قلده فيه من أحسن الظن فهو في الضلال لا ينفعه
جدال فقد يتفق الغلط من المتبوع فينبهه مقلده احساناً للظن أو لسوء قصد
نستل الله العافية من ذلك وأن لا يكلنا إلى أنفسنا طرفة عين ولا إلى أحد
من خلفه انه حسينا ونعم الوكيل .. الأمر الأول أن الله جعل الدور ثلاثة
دار الدنيا ودار البرزخ ودار القرار وجعل لكل دار أحكاماً تختص بها
وركب هذا الإنسان من بدن ونفس وجعل أحكام دار الدنيا على البدن
والأرواح تبع لها ولهذا جعل الأحكام الشرعية مرتبة على ما يظهر من
حركات اللسان والحوارج وإن أضمرت النفوس خلافاً وجعل أحكام البرزخ
على الأرواح والأبدان تبع لها فكما تبعت الأرواح الأبدان في أحكام
الدنيا فأتلت بألمها والتذت براحتها وكانت هي التي باشرت أسباب النعيم
والمعذاب تبعت الأبدان الأرواح في القبور في نعيمها وعذابها والأرواح حينئذ

هي التي تباشر العذاب والتعذيب فالابدان هنا ظاهرة والارواح خفية والابدان
كالمقبور لها والارواح هناك ظاهرة والابدان خفية في قبورها تجري أحكام
البرزخ على الارواح فتسري الى ابدانها نعيماً وعذاباً كما تجري أحكام الدنيا
على الابدان فتسري الى الارواح كذلك وجعل أحكام الدار الآخرة على
الارواح والابدان معاً فأحاط بهذا الموضع علماً يزل عنك كل اشكال وقد
أراك الله تعالى نموذجاً في الدنيا من حال النائم فان ما ينعم به أو يعذب يجري
على روحه أصلاً والبدن تبع له وقد يمتد أثره الى البدن تأثيراً مشاهد فيري
النائم أنه عذب أو نعيم فيصبح وأثر ذلك في جسده ونحو ذلك ذكر الحارث
ابن أسد المحاسبي وأصبع وخلف بن القاسم وجماعة عن سعيد بن سلمة قال
بيننا امرأة عند عائشة اذ قالت يا بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن لا
أشرك بالله شيئاً ولا أسرق ولا أزني ولا أقتل ولدي ولا أتى بيهتان أفقره
بين يدي ورجلي ولا أعصى في معروف فوفيت لربي فوالله لا يعذبني الله تعالى
فأناها في المنام ملك فقال لها كلا انك تبرجين وزينتك تسدين وخيرك
تكدرين وجارك تؤذين وزوجك تعصين ثم وضع أصابعه الخمس على وجهها
فقال خمس بخمس ولو زدت زدناك فأصبحت وأثر الاصابع في وجهها ..
وقال عبد الرحمن بن القاسم صاحب مالك سمعت مالكا يقول ان يعقوب
ابن عبد الله بن الأشج كان من خيار هذه الامة نام في اليوم الذي استشهد
فيه فقال لأصحابه اني قد رأيت أمراً ولا أخبرن به اني رأيت كأنني أدخلت
الجنة فسقيت لبناً فاستفاه فقاء الابن واستشهد بعد ذلك قال ابن القاسم وكان
في غزوة في البحر بموضع لا لبن فيه وقد سمعت غير مالك يذكره ويذكر
أنه معروف فقال اني رأيت كأنني أدخلت الجنة فسقيت فيها لبناً فقال له بعض

القوم أقسمت عليك إلا تقيات فقاء لنا يصلد وما في السفينة ابن ولا شاة .. يصلد
 أي يبرق .. وذكر مسعدة في كتابه عن ربيع بن يزيد الرقاشي قال أتاني
 رجلان فقعدا إلى فاعتابا رجلا قهينهما فأتاني أحدهما بعد ذلك فقال اني رأيت
 في المنام كأن زنجياً أتاني بطبق عليه جنب خنزير لم أر لحاً قط أسمن منه
 فقال لي كل فقلت آكل لحم خنزير قهددني فأكلت فأصبحت وقد تغير
 في فلم يزل يحد الرح في فقه شهرين وكان العلاء بن زياد له وقت يقوم فيه
 فقال لا هله ليلة أني أجد فترة فإذا كان وقت كذا فأيقظوني فلم يفعلوا قال
 فأتاني آت في منامي فقال قم علاء بن زياد الله يذكرك وأخذ شعرات في
 مقدم رأسي فقامت تلك الشعرات في مقدم رأسه فلم نزل قائمة حتى مات قال
 يحيى بن بسطام فلقد غسلناه يوم مات وهن قيام في رأسه .. وكان سمالك بن
 حرب قد ذهب بصره فرأى ابراهيم الخليل عليه السلام في المنام فسح على
 عينيه وقال اذهب إلى القرات فانغمس فيها ثلاثاً ففعل فأبصر .. وكان اسمعيل
 ابن بلال الخضرى قد عمي فأتى في المنام فقبل له قل يا قريب يا عجيب يا سميع
 الدعاء يا لطيف بما يشاء أردد على بصرى فقال له فأبصر .. قال القيرواني وأخبرني
 شيخ من أهل الفضل أخبرني فقيه قال كان عندنا رجل يكثر الصوم ويسرده
 ولكنه كان يؤخر الفطر فرأى في المنام كأن أسودين أخذوا بضبعيه وأتيا به
 إلى تنور محي ببقائه فيه قال قالت لهما على ماذا فقالا على خلافك لسنة رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فإنه أمر بتعجيل الفطر وأنت تؤخره قال فأصبح وجهه قد
 اسود من وهج النار فكان يمشى متبرقاً في الناس .. وأعجب من ذلك
 أنك ربما رأيت النائم يقوم ويضرب ويبطش ويتكلم كأنه يقظان وهو نائم
 لا شعور له بشئ من ذلك لكن الحكم لما جرى على الروح استعانت بالبدن

من خارجه ولودخلت فيه استيقظ فاذا كانت الروح هنا يتألم ويتنم فيصل
ذلك الى البدن بطريق الاستيقاظ ففي البرزخ أقوى فاذا كان يوم الحشر
صار الحكم على الارواح والاجساد معا كل منهما أصل في ذلك ومتى أعطيت
هذا الموضع حقه لاحت لك أسرار أخبار الرسول صلى الله عليه وسلم عن
عذاب القبر ونعيمه ومن أشكل عليه شيء من ذلك فمن غلظ كبده ورد آفة فيه
وقده .. وأغرب من ذلك أنك ترى النائم في فراش هذا روحه في نعيم
وهذا روحه في عذاب وربما استيقظا أو أحدهما وأثر ذلك موجود ولا شعور
لا أحدهما بما فيه الآخر

قلت بل ولا حاجة في هذا المقام الى التمثيل بالنام فانك حال يقظتك
ربما شاهدت النعيم لو وحك فقط بالفرح والسرور والرضوان والعذاب كذلك
بالقبض والمهوم والأحزان وربما ظهر أثرهما على البدن من هزال وسمن وربما
لم يظهر وربما كان أعز الناس عليك الى جانبك في لهو ولعب وليس عنده
شعور بما أنت فيه وربما رأيت حصول ذلك للروح بواسطة البدن بنحو الأكل
والشرب والجماع والضرب والطعن والدفاع والله أعلم .. الامر الثاني أن
الله تعالى حجب أمر الآخرة وما كان متصلا بها عن ادراك المكلفين في
هذه الدار وذلك من كمال حكمته ليميز المؤمنون بالغيب من غيرهم فأول ذلك
نزول الملائكة على المختصر على الهيات التي تقدمت في الاحاديث وقد يستمعون
عابه فيرد عليهم بلفظه أو اشارته وربما سأل من عنده عنهم من أين هؤلاء
الرجال الحسان ونحو ذلك وكل من امتدت حياته في هذه الدار رأى من ذلك
ما يغيبه عن الاخبار ويكني من ذلك قوله تعالى ﴿ حَقِّي إِذَا بَلَغْتَ الْهَلْكَومَ
وَأَنْتُمْ حِينْتُمْ تَنْظُرُونَ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْكُمْ وَلَكِنْ لَا تَبْصُرُونَ ﴾ أي أقرب

بلاثكتا ورسلنا الى غير ذلك من قبض الروح وخروجها والشماع الذي
يخرج معها والريح الطيب أو الخيث وهو غير مرئي لنا ولا محسوس وهو في
هذه الدار ثم تأتي الروح فتشاهد غسل الميت وتكفنه وحمله . . . روي البخاري
عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
إذا وضعت الجنازة فاحتملها الرجال على أعناقهم فإن كانت سالحة قالت قدموني
وان كانت غير سالحة قالت يا ويلها أين تذهبون بها يسمع صوتها كل شيء إلا
الإنسان وقد ثبت نحو هذا في هذه الدار وأطلع الله عليه بعض من اختار فهذا
جبريل كان ينزل على النبي صلى الله عليه وسلم ويمثل له رجلاً يكلمه تارة
بكلام الرجال وتارة مثل صلصلة الجرس ويدارسه القرآن ويشاهد الصحابة
من النبي صلى الله عليه وسلم من الأحوال الاضطرابية الطبيعية ما يعلم بها محييه
إليه قطعاً من غير إخبار ولا يسمعون كلامه ولا يرون شخصه وربما رأى بعضهم
كافي صحيح الإخبار وقد كانت الملائكة تضرب الكفار بالسياط
وتصبح بهم ويراهم الكفار ويسمعونهم كما أخبر كثير منهم بذلك بعد إسلامه
ولا يسمعون المسلمون ولا يرونهم وكل من له نظر في كتب السنة الصحيحة
قطع بذلك وهذه الجن تكلم بالأصوات المرتفعة يبتنا ونحن لانسمعهم والعبد
أضعف بصراً وسمماً من أن يثبت لمشاهدة عذاب القبر وربما كشف لبعض
الناس عن شيء قريباً ثبت وربما صعق

قلت ولقد سمعت وأنا مرأوق الكلام من القبور في بلدنا بالبقيع
مرتين المرة الأولى وشخص من أقاربي يدفن وهناك ناس كثير فإذا أنين
طويل من قبر إلى جاني بما تكون الآلة الواحدة منه في مقدار ربع درجة
ولم يسمعه أحد ممن إلى جاني فسألت عنه فإذا هو شخص من أقاربي كان

صفا كالقدماء أسأل الله تعالى أن يتجاوز عنه ويدخله وإيانا في رحمته انه أهل
 التقوى وأهل المغفرة. والمرة الثانية كنت ماشياً أنا وجدي لامي علي بن محمد
 السليبي بالتصغير متقاربين جداً فاذا قبور عن شمائلنا وقد خرج من قبر منها
 كلام متصل فهو عشر كلمات بينة الاحرف لم أفهم منها شيئاً لكنها علي
 صورة التهديد والتقريع فقلت لجدي هل سمعت هذا الكلام من هذا القبر
 فقال لا .. وسمعت بأذني الحاتف مراراً في بلدنا في مكانين لناس صالحين
 منها كلمتي يغيب وقع بعد قليل كنت أردد في ذلك السن أيضاً الى زاويتيهم
 وتعرف بزواية الشيخ موسى أدرس ماضي من القرآن في المصحف فاجلس
 وحدي فاسمع من الزاوية القبلية الشرقية قائلاً يقول يقتلون أباك وليس بها
 ديار ولا سائر للابصار وكنت اذا مررت على قبور أصحاب الزاوية سمعت
 مثل ذلك فقتل أبي وجماعة من أقاربه بعد ذلك بقليل بقة في كائنة جرت
 والله أعلم وليس بعزيز علي من أوجد هذا الانسان من العدم وجعله حياً عالماً
 سمياً بصيراً بعد ان لم يكن شيئاً مذكوراً ان يجمع أجزاءه بعد ان تفرقت
 رماداً في هواء البر والبحر وفي حواصل الطير و بطون السباع ويجعل للروح
 اتصالاً بها لتحس بالمذاب والنعيم فقد أرانا أعجب من ذلك بأن جعل في
 الجادات شعوراً وادراكاً قد صح أنه صلى الله عليه وسلم كان يسمع تسليم
 الخبز والشجر عليه وأن الصحابة رضوان الله عليهم كانوا يسمعون تسبيح
 الطعام وهو يؤكل والحصى في أيديهم .. وأما حين الجذع فاشهر من
 أن يذكر

قلت الامر الثالث اتساع القبر وضيقه ونوره وظلمته أمر معلوم من الدين
 بالضرورة لا مريية فيه لم تشرع لما في الصحيحين وغيرها من حديث أنس

ابن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن البعد إذا
وضع في قبره وتولى عنه أصحابه إني لسمع قرع نعالهم أثناء ملكان فيقعدانه
فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل محمد فأما المؤمن فيقول أشهد أنه
عبد الله ورسوله فيقال له أنظر إلى مقعدك من النار قد أبدلك الله به مقعداً
من الجنة فبها هما جميعاً قال قتادة وذكر لنا أنه يفسح في قبره سبعون ذراعاً
وبعلاً عليه خضراً إلى يوم يعثرون ثم يرجع إلى حديث أنس وأما الكافر
والمنافق فيقولان له ما كنت تقول في هذا الرجل فيقول لا أدري كنت أقول
ما يقول الناس فيقولان لا دريت ولا تليت ثم يضرب بمطارق من حديد بين
أذنيه فيصيح صيحة يسمعها من عليها إلا الثقلين .. وعند أحمد وأبو داود
الطيالسي والسجستاني وابن ماجه وأبي عوانة من حديث البراء الطويل الذي
تقدم في إعادة الروح إلى الجسد في القبر عند ما يجيب الملكين بالحق فينادي
مناد من السماء أن قد صدق عبدي قال يسوء من الجنة وأفرشوه منها واروه
منزله منها فيلبس من الحرائر ويفرش منها ويرى منزله منها ويفسح له مد بصره
ويمثل له عمله في صورة رجل حسن الوجه طيب الريح حسن الثياب فيقول له
إني بشر بما أعد الله لك الحديث وقد تقدم في أول هذه المسئلة ما ينضم إلى هذا
.. وعند النسائي وابن ماجه من حديث عبد الله بن عمر رضي الله عنهما أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن الرجل إذا مات بغير مولده قبس له من
مولده إلى منقطع أثره في الجنة .. وعند الشيخين وهذا لفظ مسلم من حديث
أبي هريرة في قصة الذي كان يتم المسجد ودقهم له من غير إلام النبي صلى
الله عليه وسلم وأن النبي صلى الله عليه وسلم صلى على قبره وفيه وهي زيادة لمسلم أن
هذه القبور مملوءة ظلمة على أهلها وأن الله عز وجل ينورها لهم بصلاتي عليهم

والله أعلم . . . وفي مسند احمد ومعجم الطبراني الوسط بسند حسن وصحيح
ابن حبان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان
الميت اذا وضع في قبره والذي نفسي بيده انه يسمع خفق نعاله حين يولون
عنه مدبرين فان كان مؤمنا كانت الصلاة عند رأسه والصيام عن يمينه والزكاة
عن شماله وفي رواية الطبراني الزكاة عن يمينه والصوم عن شماله وكان فعل الخبيرات
من الصدقة والصلة والمعروف والاحسان عند رجائه فيؤتى من قبل رأسه فتقول
الصلاة ما قبلي مدخل ثم يؤتى عن يمينه فيقول الصيام وعند الطبراني الزكاة
ما قبلي مدخل ثم يؤتى عن يساره فتقول الزكاة وعند الطبراني الصوم ما قبلي
مدخل ثم يؤتى من قبل رجله فيقول فعل الخبيرات من الصدقة والصلة
والمعروف والاحسان ما قبلي مدخل وفي رواية للطبراني يؤتى الرجل في قبره
فاذا أتى من قبل رأسه دفعته تلاوة القرآن واذا أتى من قبل يديه دفعته
الصدقة واذا أتى من قبل رجله دفعه مشبه الى المساجد فيقال له اجلس فيجالس
قد مثلت له الشمس وقد أضيفت للغروب فيقال هذا الرجل الذي كان فيكم
يمنى النبي صلى الله عليه وسلم ما تقول فيه وما تشهد به عليه فيقول دعوني حتى
أصلي فيقولون انك ستصلي أخبرنا عما نستلك عنه أرايتك هذا الرجل الذي
كان فيكم ما تقول فيه وما تشهد به عليه فيقول محمد أشهد أنه رسول الله جاءنا
بالحق من عند الله وفي رواية الطبراني بالبينات من عند ربنا فصدقنا واتبعنا
فيقال له صدقت على ذلك حيث وعلى ذلك مت وعلى ذلك تبعث ان شاء
الله فيقال افتحوا له بابا الى النار فيفتح له باب الى النار فيقال له هذا كان منزلك
لو عصيت الله عز وجل فيزداد غبطة وسرورا ويقال افتحوا له بابا الى الجنة
فيفتح له باب الى الجنة فيقال هذا مقعدك وما أعد الله لك فيها فيزداد غبطة

وسروراً ثم يفسح له في قبره سبعون ذراعاً وفي رواية مد بصره وينور له فيه
 ويعاد الجسد لما بدى منه ويحمل نسمة في القسم الطيب وهي طير يملق في
 شجر الجنة فذلك قول الله تعالى ﴿ يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في
 الحياة الدنيا وفي الآخرة ﴾ وأما الكافر فيؤتى في قبره من قبل رأسه فلا
 يوجد شيء ثم أتى عن يمينه فلا يوجد شيء ثم أتى عن شماله فلا يوجد شيء
 فيؤتى من قبل رجليه فلا يوجد شيء فيقال له اجلس فيجلس خائفاً مرعوباً
 فيقال له ما تقول في هذا الرجل الذي كان فيكم وما تشهد به فلا يجد لسانه
 فيقال محمد صلى الله عليه وسلم فيقول سمعت الناس يقولون شيئاً فقلت كما قالوا
 فيقال له صدقت على هذا حيث وعليه مت وعليه تبعث إن شاء الله فيضيق
 عليه في قبره إلى أن تختلف أضلاعه فذلك المعيشة الضنك التي قال الله تعالى
 ﴿ فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم القيامة أعمى ﴾ فيقال افتحوا له باباً إلى الجنة
 فيفتح له باب إلى الجنة فيقال هذا كان منزلك وما أعد الله لك لو كنت
 أطعته فيزداد حسرة وثبوراً ثم يقال افتحوا له باباً إلى النار فيفتح له باب إليها
 فيقال له هذا منزلك وما أعد الله لك فيزداد حسرة وثبوراً قال الطبراني لم
 يروه عن محمد بن عمرو يعني بن علقمة بهذا التمام إلا حماد بن سلمة تفرد به أبو
 عمر الضرير

قلت وهو حفص بن عمر الكبير صدوق ولا يبي يملى وابن حبان في
 صحيحه عن أبي هريرة أيضاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن المؤمن
 أني قبره في روضة خضراء فيرحب له قبره سبعين ذراعاً وينور له كالقمر ليلة
 البدر أتدرون فيما أنزلت هذه الآية ﴿ فإن له معيشة ضنكاً ونحشره يوم
 القيامة أعمى ﴾ قال أتدرون ما المعيشة الضنكاء قالوا الله ورسوله أعلم قال عذاب

الكافر في قبره والذي نفسي بيده انه يسلط عليه تسعة وتسعون تنبأ أن يروى
 ما النين سبعون حية لكل حية سبعة رؤوس يلسعون ويخدشونه الى يوم
 القيامة انتهى . . وروى النسائي في سننه عن عبد الله بن عمر رضي الله عنهما
 عن النبي صلى الله عليه وسلم قال هذا الذي تحرك له العرش وفتحت له أبواب
 السماء وشهده سبعون ألفاً من الملائكة لقد ضم ضمة ثم فرج عنه قال النسائي
 يعني سعد بن معاذ وله عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم للقبر ضغطة لو نجا منها أحد لنجا منها سعد بن معاذ . . وقال هناد بن
 السري حدثنا محمد بن فضيل عن أبيه عن ابن أبي مليكة قال ما أجبر من
 ضغطة القبر أحد ولا سعد بن معاذ الذي منديل من مناديله خير من الدنيا وما
 فيها وحدثنا عبدة بن عبيد الله بن عمر عن نافع قال لقد بلغني أنه شهد جنازة
 سعد بن معاذ سبعون ألف ملك لم ينزلوا الى الأرض قط ولقد بلغني أن
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لقد ضم صاحبكم في القبر ضمة . . وقال
 علي بن معبد حدثنا عبد الله عن يزيد بن أبي أنيسة عن جابر عن نافع قال
 أتتنا صفية بنت أبي عبيد امرأة عبد الله بن عمر وهي فزعة قلنا ما شأنك
 فقالت جئت من عند بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم فحدثني أن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال ان كنت لا ترى لو أن أحداً أعفى من عذاب القبر
 لأعفى منه سعد بن معاذ لقد ضم ضمة . . وحدثنا مروان بن معاوية عن علاء
 ابن المسيب عن معاوية العنسي عن زاذان عن ابن عمر قال لما دفن رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ابنته جالس عند القبر فتغير وجهه ثم سرى عنه فقال له
 أصحابه رأينا وجهك آنفاً ثم سرى عنك فقال النبي صلى الله عليه وسلم ذكرت
 ابنتي وضعفها وعذاب القبر فدعوت الله ففرج عنها وأيم الله لقد ضمت ضمة

سمعتها ما بين الخافقين

قلت وقد أخرجه الطبراني في الأوسط بسند رجاله ثقات فقال حدثنا
عبد الله الخضرمي هو أبو جعفر مطين أخبرنا عثمان بن أبي شيبة أخبرنا إسحاق
ابن سليمان الرازي عن زكريا بن سلام عن سعيد بن مسروق عن أنس بن
مالك رضي الله عنه قال لما ماتت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم
حزن ثم سرى عنه فقلنا يا رسول الله رأينا منك ما لم نر قال ذكرت زينب
وضمها وضغطة القبر^(١) لقد هون عليها وعلى ذلك لقد ضغطها وضغطة بلغت الخافقين
انتهي رجع الى علي بن معبد قال وحدثنا شعيب عن ابن دينار عن ابراهيم
الغنوي عن رجل قال كنت عند عائشة رضي الله عنها فمرت جنازة صبي
فبكيت فقلت لها ما يبكيك يا أم المؤمنين فقالت هذا الصبي بكيت له شفقة عليه
من ضمة القبر

قلت وهذا حكمه حكم المرفوع فإنه لا مجال للرأي فيه وقد رفعه الطبراني
في الأوسط بسند حسن ان شاء الله عن أنس رضي الله أن النبي صلى الله عليه
وسلم صلى على صبي أوصيبة وقال لو كان نجا أحد من ضمة القبر ليجا هذا الصبي
وهذه السعة والضيق على غير ما نشاهده يقظة في هذه الدار نعم أنت خير
به في عالم النوم فربما كنت نائما في الصحراء فرأيت أنك في ضيق يكاد
يزهق الأرواح وربما كنت نائما في أضيق الأماكن فرأيت أنك فيما يعجز
الوصف من السعة والخفض والدعة على أنك لا تعدم في كمال حسبك غملا
من ذلك هذا الوعد اذا ضربته في الأرض الصلبة انضم له بعض التراب الى
بعض حتي يدخل فاذا أخرجه صار مكانه خلوا على مقدار ثخنه فاذا كان هذا

(١) هكذا في الاصل وليراجع

ضلك وأنت أضعف قوة وأوهى أمراً فكيف يمنع ما هو أعظم من ذلك على
 ذى القدرة الشاملة والقوة الكاملة هل يمنع عليه أن يأمر وهو المطاع الأمر
 الأرض فينزوي بعضها الي بعض حتى يتسع لهذا الميت في لحد منها مقدار
 ما يريد وأى عقل يمنع من ذلك أشهد أنه لا يعترى في هذا إلا أعمى القلب
 غليظ الكبد واهل الموقف .. قال المصنف واتسع القبر للروح بالذات والبدن
 تبع لما فيكون البدن في لحد أضيق من ذراع وقد فسح له مد بصره تبعاً
 لروحه وقد أخبرنا بعض الصادقين أنه حفر ثلاثة أقبر فلما فرغ منها اضطجع
 ليسترج فرأى فيأبرى النائم ملكين نزلا فوقاً على أحد الاقبر فقال أحدهما
 لصاحبه أكتب فرسخاً في فرسخ ثم وقفا على الثاني فقال أكتب ميلاً في
 ميل ثم وقفا على الثالث فقال أكتب فترا في فتر ثم انقبه فجئى برجل غريب
 لا يذبه له فدفن في الاول ثم حيى برجل آخر فدفن في الثاني ثم حيى بأمرأة
 مترفة من وجوه البلد حولها ناس كثير فدفنت في القبر الضيق الذي سعته فتر في
 فتر - والفتر - بالقاء المكسورة والفوقية الساكة ما بين رأسى الابهام والسبابة
 .. الأمر الرابع أن الميت اذا وضع في لحد ودفن لم يحجب التراب الملائكة
 عن الوصول اليه بل لو نقر له حجر واودع فيه وختم عليه بالزصاص لم يمنع
 وصولهم اليه فان هذه الاجسام الكثيفة لا تمنع خرق الارواح لها وأنت ربما
 شاهدت من الجن في ذلك المعجائب وقد جعل الله الحجارة والتراب الملائكة
 بمنزلة الهواء الطير

قلت ولا بدع في ذلك فقد أراك الله من نحوه نطقاً غريباً ومثلاً عجيباً
 وهو أن الماء قريب من التراب في الكثافة ومن الهواء في اللطافة فهو درجة
 بين درجتين وقد جعله الله السابح مناغير بعيد من منزلة الهواء الطير ونهر السابح

قريباً من منزلة الهواء لنا وجعل الماء للمسك بمنزلة الهواء للطير سواء وقف فيه وتبصر وتبطش وتكسر وجعل بعض الاجسام يوسعه ويفوص فيه قهراً لا يمكن فيه غير ذلك كالحديد والحجر وبعضها يطيش على ظهره كأنه خشب ولا يوسعه ويفوص فيه إلا بالكراه وجعل التراب للآلة الرفيعة من الحديد الدكر بمنزلة الماء لنا وجعل الاجسام الشديدة الصلابة لحجر الماس بمنزلة التراب للآلة الدقيقة من الحديد وسلط عليه الرصاص الذي هو أرخي المعادن فكسره وانظر الى سريان عروق النبات في الاراضي الصماء وخوارق المعادن التي نواترت لنا عن الانبياء والصالحين كلها أمثلة عظيمة لهذا فمن كذب بجميع ذلك فهو حمار أو مكابر وقد سقط معه الكلام الا يجد الحسام البائر فسبحان من جلي بعض القلوب فأضاءها وطمس بعضها واكثف حجابها وغطاها (إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد) .. الامر الخامس ان النار التي في القبر والخضرة ليستا من نار الدنيا ولا نباتها ولا تحبس به أهل الدنيا فالله تعالى يحیی على الميت ذلك التراب وتلك الحجارة التي فوقه وتحتة حتى تكون أعظم حراً من نار الدنيا بما لا يملكه الا الله ولو مسح أهل الدنيا لم يحسوا بذلك بل أعجب من هذا أن الرجلين يدفنان أحدهما الى جنب الآخر وهذا في حفرة من حفر النار لا يصل حرها الى جاره بل ربما كان في روضة من رياض الجنة وقد أرانا الله تعالى من آثار قدرته في هذه الدار ما هو أعجب من ذلك لكن النفوس مولعة بالكذب بما لم تحيط به علما الا من وفقه الله

قلت والنار التي ظهرت بالمدينة الشريفة في جمادي الآخرة سنة أربع وخمسين وستائة من المثل العظيمة لذلك وقد ذهبت الى موضعها في مجاورتي

بطية المكرمة سنة تسع وأربعين وثمانمائة ورأيت من آثارها العجب قال
الامام زين الدين أبو بكر بن الحسين المراغي في تاريخ المدينة وكان ظهورها
من واد يقال له احليلين بمعنى بالمهلة وكسر اللام وفتح الثخانة مصفراً
مثنى في الحرة الشرقية وصارت من مخرجها الى جهة الشمال مدة ثلاثة أشهر
تدب ديبب النمل تأكل كل كفا مرت عليه من جبل وحجر ولا تأكل الشجر فلا
تمر على شيء من ذلك الا صار سداً لا مسلك لانسان فيه ولا دابة الى منتهي
الحرة من جهة الشمال قطعت في وسط وادي الشظاة المذكورة الى جهة جبل
وعبرة بمعنى بمهملتين مصغر فسد الوادي المذكور بسد عظيم بالحجر المسبوك
لا يصفه الا من رآه طولا وعرضاً وارتفاعاً وانقطع وادي الشظاة بسببه وصار
السيل ينحبس خلف السد المذكور وهو واد عظيم فتجتمع خلفه المياه حتى
يصير بحراً مد البصر عرضاً وطولاً كأنه نيل مصر عند زيادته قال المطري
شاهدته كذلك في شهر رجب من سنة تسع وعشرين وسبعائة قال وأخبرني
علم الدين مستجر المرزي عتيق الأمير يوسف بن شبة صاحب المدينة الشريفة
رحمه الله أن الأمير أرسله بعد ظهور النار بأيام ومعه شخص من العرب
ليتحققا أمرها قال ونحن فارسان الى أن قربنا منها فلم نجد لها حراً قزلت عن
فرسي وسرت الى أن وصلت اليها وهي تأكل الصخر والحجر وأخذت سهمي
من كنانتي ومددت به يدي الى أن وصل النصل اليها فلم أجد لذلك الماء ولا
حراً فاحترق النصل ولم يحترق العود فأدبرت السهم وأدخلت فيها الريش
فاحترق ولم يؤثر في العود قال وأخبرني بعض من أدركنا من النساء انهن
كن ينزلن على ضوئها بالليل على اسطحة المدينة وقال الشريف الجرجاني في
شرح المواقيف في الكلام على القسم الخامس من الفصل الثاني من المرصد

الاول من موقف الجواهر في الكلام علي حر الشمس وأنه يصعد الى الجو
 أجزاء منها نارية وأرضية وهو الدخان وأنه ليس ينحصر كما تعرف في الجسم
 الاسود الذي يرتفع مما يحترق بالنار الي أن قال إنه يتصاعد الي أن يخالط
 السحاب وقد يشتعل بقوة التسخين فيكون منه لطيف وكثيف فلطيفه ينطفي
 سر يما وهو البرق وكثيفه لا ينطفي حتى يصل الي الارض وهو الصاعقة
 واذا وصل اليها فر بما صار لطيفاً ينفذ في المتخلخل ولا يحرقه ويذيب الأجسام
 المدبجة فيذيب الذهب والفضة في الصرة مثلاً ولا يحرقها الا ما احترق من
 الذوب وقد أخبرنا أهل التواتر بأن الصاعقة وقعت بشيراز علي قبة الشيخ
 الكبير أبي عبد الله بن حنيف قدس الله سره فأذابت قنديلاً فيها ولم تحرق
 شيئاً منها وربما كان كثيفاً غليظاً جداً فيحرق كل شيء أصابه والله أعلم ..
 فكيف ينكر في الحكمة الإلهية إسبال غطاء يحول بين المكلفين وبين
 مشاهدة ما يريد الله عز وجل اخفائه حتي اذا كشف الغطاء رأوه وشاهدوه
 عياناً وقد بطلع علي ذلك بعض عبيده ولو اطلع الكل عليه لزال حكمة
 التكليف والايان بالغيب ولتدافن الناس كما في الصحيحين في حديث زيد
 ابن ثابت الماضي لولا أن تدافنوا لدعوت الله أن يسمعكم من عذاب القبر
 ما أسمع .. وسر ذلك كله أن ما في البرزخ من النبات والدار والسعة والضيق
 ليس من جنس المهور في الدنيا فلا مانع من سؤال الملوك الميت ولو
 كان بين الناس ملقي أو علي جذع مصلوباً ويمدبانه أو ينعمانه ولا يحسن الناس
 بذلك هذا الواحد منا ينام الي جنبه صاحبه فيمذب في النوم بما قد يرى أثره
 عليه بعد أن يستيقظ وليس عند من الي جنبه علم بذلك البتة .. وحدثني صاحبنا
 أبو عبد الله محمد بن الوزير الحراني أنه خرج من داره بعد العصر بآمد الي بستان

قال فلما كان قبل غروب الشمس توسطت القبور فاذا قبر خرج منه جرة نار
مثل كور الزجاج والميت في وسطه فجعلت أمسح عيني وأقول أنا أم أنا أو يظنان
ثم التفت الى سور المدينة وقلت والله ما أنا بنائم ثم ذهبت الى أهلي وأنا
مدهوش فأتوني بطعام فلم أستطع الأكل ثم سألت عن صاحب القبر فاذا هو
مكاس قد توفي في ذلك اليوم .. وذكر ابن أبي الدنيا في كتاب القبور عن
الشمي أن رجلا قال للنبي صلى الله عليه وسلم مررت بيد رجل فرأيت رجلا يخرج
من الارض فيضرب به رجل بمقعدة حتى ينيب في الارض ثم يخرج فيفعل به
ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك أبو جهل بن هشام يفعل به
الى يوم القيامة .. وذكر من طريق حماد بن سلمة عن عمرو بن دينار عن
سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه قال بينما أنا أسير بين مكة والمدينة على راحلة
وأنا محتجب أداوة اذ مررت بمقبرة فاذا رجل خارج من قبره يلتهب نارا وفي
عنقه سلسلة يجرها فقال يا عبد الله انضح فوالله ما أدرى أعرفني باسمي أو
كما يدعوا الناس فخرج آخر فقال يا عبد الله لا تنضح ثم اجتذب السلسلة فأعاده
في قبره .. قال وحدثني أبي أخبرنا موسى بن داود أخبرنا حماد بن سلمة
عن هشام بن عمرو عن أبيه قال بينما راكب يسير بين مكة والمدينة اذ مر
بمقبرة فاذا برجل قد خرج من قبره يلتهب نارا مصفداً في الحديد فقال
يا عبد الله انضح يا عبد الله انضح وخرج آخر يتلوه فقال يا عبد الله لا تنضح
يا عبد الله لا تنضح وغشى علي الراكب وعدلت به راحلته الى العوج وأصبح
وقد ابيض شعره فأخبر عثمان بذلك فنهى أن يسافر الرجل وحده وذكر
عن حصين الاسدي قال سمعت مرثد بن حوشب قال كنت جالسا عند
يوسف بن عمر والي جنبه رجل كأن شفة وجهه صفحة من حديد فقال له

يوسف حدث مرثدا بما رأيت قال كنت شاباً قد أنبت هذه الفواش ظا
وقع الطاعون قات أخرج الى ثغر من هذه الثغور ثم رأيت أن أخفر القبور
قاني ليلة بين المغرب والعشاء قد حفرت قبراً وأنا متكئ على تراب قبر آخر
اذ جيت بجذارة رجل حتى دفن في ذلك القبر وسوا عليه فأقبل عليه طيران
أيضاً مثل البعير بن سقط أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله ثم أثراه
ثم تدلى أحدهما في القبر والآخر على شفيره فجئت حتى جلست على شفير
القبر وكنت رجلاً لا يملأ جوفى شيء فسمعته يقول ألسنت الزائر أصهارك في
توبين محمدين تسحبهما كبرا تمشي الخيلاء فقال أنا أضعف من ذلك فضربه
ضربة امتلأ القبر حتى فاض ماء ودهن ثم عاد واعد عليه القول حتى ضربه
ثلاث ضربات كل ذلك يقول ذلك ويذكر أن القبر يفيض ماء ودهن قال
فرفع رأسه فنظر الى فقال أنظروا ابن هو جالس نكه الله ثم ضرب جانب
وجهي فسقطت فكنت ليلتي حتى أصبحت ثم أخذت أنظر الى القبر فإذا
هو على حاله .. فهذا ماء ودهن في رأي العين لهذا وها نار تأجج للبيت كما
أخبر صلى الله عليه وسلم عن نار النجبال أنها ماء بارد وعن مائه انه نار تأجج
وقيل لنباش قد تاب ما أعجب ما رأيت قال نشت رجلاً فإذا هو مسمر
بمسامير في سائر جسده ومسمار كبير في رأسه وآخر في رجله .. وقيل لآخر
قال رأيت جمجمة انسان مصبوغاً فيها الرصاص .. وقيل لآخر ما كان سبب
توبتك قال عامة من كنت أنبش كنت أري وجهه محولاً عن القبلة .. قال
المصنف وحدثني صاحبنا أبو عبد الله محمد بن متاب السلمي وكان من خيار
عباد الله وكان يتحرى الصدق قال جاء رجل الى سوق الحدادين يفسد
نفاع مسامير فأخذها الحداد فجعل يحس عليها فلا تلين حتى عجز عن ضربها

خطاب البائع فسأله من أين هي فقال لقيتها فلم يزل به حتى أخبره أنه وجد
 قبراً مفتوحاً فيه عظام ميت منظومة بهذه المسامير قال فعالجتها على أن أخرجها
 فلم أقدر فأخذت حجراً فكسرت عظامه وجمعتها قلت له فكيف صنعتها قال
 المسامير صغير برأسين .. وذكر ابن أبي الدنيا بسنده قال لما حفر أبو جعفر
 خندق الكوفة حول الناس موتاهم فروى شاب عاض على يديه .. وقال
 حدثني محمد بن الحسين قال حدثني أبو اسحاق قال دُعيت إلى ميت لأغسله
 فلما كشفت الثوب عن وجهه إذا بحية قد تطوقت على حلقه فذكر من
 غلظها قال فخرجت ولم أغسله فذكروا أنه يسب الصحابة .. الأمر السادس
 أن يعلم أن عذاب القبر ونعيمه عبارة عن عذاب البرزخ ونيمة وهو ما بين
 الدنيا والآخرة وإنما أضيف إلى القبر باعتبار الغالب فالمصلوب والغريق والحريق
 وأكبل السباع والطيور له من عذاب البرزخ ونيمة قسطه حتى لو علق
 العاصي على رؤس الأشجار في مهاب الرياح لأصاب جسده من عذاب
 البرزخ حفظه ولو ألقى الصالح في أتون من النار لأصاب جسده من نعيم البرزخ
 وروحه نصيبه فيجعل النار على هذا برداً وسلاماً والهواء على ذلك ناراً وسموماً
 فمناصر العالم ومواده منقادة لربها بصرفها كيف يشاء كما صرفها فيما نشاهد
 بخلق هذه القوى فيها بعد أن لم تكن تبارك اسمه وعزت مشيئته وتمالت قدرته
 وجلت قوته .. وأما هل ذكر في القرآن فنعم في قوله تعالى ﴿ ولو نرى
 الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطة أيديهم أخرجوا أنفسهم اليوم
 يهزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته
 تستكبرون ﴾ فخطبهم عند الموت بقولهم اليوم تهززون وفي قوله ﴿ فوcale الله
 صينات ما مكروا وحق بآل فرعون سوء العذاب النار يعرضون عليها غدواً

وعشيّاً ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ﴿ فذكر عذاب
المدارين ذكرًا صريحاً لا يحتمل غيره ٥٥ وفي قوله تعالى ﴿ ولنذيقنهم من
العذاب الأدنى دون العذاب الأكبر ﴾ احتج بها ابن عتاب على عذاب القبر
فإن قيل إنما المراد بهذا العذاب في الدنيا بالقتل والقحط والآخر وغيرها بدليل
قوله لهم يرجعون أي عن الكفر قيل حبر الأمة ورجحان القرآن يقول
ذلك وهو أدق فهماً وأغزر علماً وقرر قوله إن قوله تعالى من العذاب الأدنى
يدل على أنه يبقى بعد ما يذوقونه منه في الدنيا بقية يذوقونها بين الموت والعذاب
الأكبر بعد الحشر وهذا نظير قوله صلى الله عليه وسلم فيفتح له طاقة إلى النار
فيأتيه من حرها وسمومها فإن الذي يصل إليه بعض ذلك ويبقى أكثره ٥٥
وأما هل هو دائم أو منقطع فهو نوعان أحدهما دائم وهو عذاب الكفار وبعض
المصاة لقوله تعالى في آل فرعون ﴿ النار يعرضون عليها غدواً وعشيّاً ﴾ وتقدم
في حديث سمرة عند البخاري في رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم فهو يفضل به
ذلك إلى يوم القيامة ٥٥ وفي حديث أبي هريرة في الذين ترضخ رؤسهم
لا ياتر عنهم ٥٥ وفي الصحيح عن أبي هريرة في قصة الذي لبس بردين
وجعل يمشي ويتبختر فحسف الله به الأرض فهو يتجلجل فيها إلى يوم القيامة
وفي بعض الفاظ حديث البراء الطويل الماضي عند أحمد ثم يخرق له خرقة
إلى النار فيأتيه من غمها ودخانها إلى يوم القيامة لكن ورد في بعض الأحاديث
أنه يخفف عنهم ما بين النفتين فإذا قاموا من قبورهم قالوا يا ويلنا من بشا من
مرقدنا ٥٥ الثاني منقطع وهو عذاب من خفت جرائمهم من المصاة فإنه يذهب
بحسب جرمته ثم يرفع عنه وقد يرفع عنه بدعاء أو صدقة أو نحو ذلك ٥٥
قال ابن أبي الدنيا حدثني محمد بن موسى الصائغ أخبرنا عبد الله بن نافع قال

مات رجل من أهل المدينة فرآه رجل كأنه من أهل النار فاقسم لذلك ثم انه
بعد ساعة أو ثامنة رآه كأنه من أهل الجنة فقال ألم تكن قلت أنك من أهل
النار قال قد كان ذلك الا أنه دفن معنا رجل من الصالحين فشفع في أربعين
من جيرانه فكنت منهم .. وحدثنا احمد بن يحيى حدثنا بعض أصحابنا
قال مات أخ لي فرأيت في النوم فقلت له ما حالك حين وضعت في قبرك قال
أتاني آت بشهاب من نار فقلوا أن داعياً دعاني لرأيت أنه سيضربني به ..
وحدثني أبو عبد الله بن مجير حدثني بعض أصحابنا قال رأيت أخاً لي في
النوم بعد موته فقلت أياصل اليك دعاء الاحياء قال أي والله يتعرف مثل
النور ثم تلبسه .. وقال عمر بن جرير اذا دعا العبد لآخيه الميت أتاه بها الى
قبره ملك فقال يا صاحب القبر الغريب هذه هدية من أخ عليك شفيق ..
وقال بشار بن غالب رأيت رابعة في منامي وكنت كثير الدعاء لها فقالت لي
يا بشار بن غالب هداياك تأتينا على أطباق من نور مخمرة بمناديل الحرير قلت
وكيف ذاك قالت هكذا دعاء المؤمنين الاحياء اذا دعوا للموتى فاستجيب
لهم جعل ذلك الدعاء على أطباق النور ثم خمر بمناديل الحرير ثم أتى على الذي
دعا له من الموتى فقبل هذه هدية فلان اليك وقد مضى تمام هذا في مسألة
انتفاع الأموات بسعي الاحياء .. وأما الاسباب الموقعة في عذاب القبر
نهي الجهل بالله والاضاعة لامره والارتكاب لمعاصيه المفضية الى سخطه المبر
به عن عذابه

قلت فان الغضب عبارة عن نوع تغير في الغضبان يتأذي به ونتيجته
اهلاك المضروب عليه أو إيلاؤه فغير عن المسبب كما سبق في المسئلة الثانية
والله أعلم فمن أغضب الله وأسخطه في هذه الدار ومات عن غير توبة كان

من عذاب البرزخ بقدر غضب الله وسخطه عليه فستقل ومستكثر. وقد
 عين النبي صلى الله عليه وسلم للايقاع فيها أسباباً من اتقى ما ذكرناه من هذا
 الاجمال استغنى عن تفصيلها ولما كان أكثر الناس مستحقاً بأكثر الارجاس
 كأن أكثر أصحاب القبور معذبين والفائز منهم قليل إلا أن عفا الله وهو
 أهل العفو والمغفرة فظواهر القبور تراب وبواطنها حشرات وعذاب ظواهرها
 بالحجارة المنقوشة مبنيات وفي بواطنها الدواهي والبلبات تغلي بالحشرات كما
 تغلي القدور بما فيها وحق لها لعمرى وقد حيل بينها وبين أمانيتها. ذكر ابن
 أبي الدنيا عن سماك بن حرب قال مر أبو الدرداء بين القبور فقال ما أسكت
 ظواهرك وفي باطنك الدواهي. قال ثابت البناني بينا أنا أمشي في المقابر
 وإذا صوت خلفي يقول يا ثابت لا يفرئك سكونها فكم من مغموم فيها فالتفت
 فلم أر أحداً. ومر الحسن علي مقبرة فقال يا لم من عسكر ما أسكنهم وم
 فيهم من مكروب. وأما الأسباب المنجية منه فالعلم بالله وخشيته وتقواه
 والامثال لأمره والوقوف عند نهيه وزجره وتجنب الأسباب المقتضية للعذاب
 ومن أنفع ذلك أن يجلس عند المنام ساعة يحاسب فيها نفسه ثم يجدد لكل
 ذنب توبة نصوحاً وتنام على تلك التوبة فإن مات كنت على توبة والا
 استيقظت مستقبلاً للعمل مسروراً بتأخير الأجل حتى تستقبل ربك وتستدرك
 ما فاتك وليس للعبد أنفع من هذه التوبة لاسباباً إذا عقب ذلك بذكر الله
 واستعمل السنن التي وردت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى يغلبه
 النوم هذا وقد عين صلى الله عليه وسلم للنجاة منها أسباباً فعليك بها. أخرج
 مسلم في صحيحه عن سلمان رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم يقول رباط يوم وليلة خير من صيام شهر وقيامه وإن مات أجرى

عليه عمله الذي كان يعمل وأجرى عليه رزقه وأمن الفتان .. وللمزمذى وقال
حسن صحيح عن فضالة بن عبيد رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال كل ميت يختم على عمله إلا الذي مات مرابطاً في سبيل الله
فانه يتم الى يوم القيامة ويأمن من فنة القبر .. والنسائي عن رشدين بن
سعيد عن رجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم أن رجلاً قال يا رسول الله
ما بال المؤمنين يفتنون في قبورهم إلا الشهيد قال كفى بيارقة السيوف علي
وأسه فنة معناه والله أعلم أنه امتحن إيمانه من نفاقه بيارقة السيف فدل على
أن إيمانه هو الذي يحمله على بروزه للقتل وبذل نفسه لله وتسليمها له وهاج
من قلبه حمية الغضب لله ورسوله وأظهر دينه وأعزاز كلمته فظهر أن دعواه
الإيمان بلسانه برزت عن قلب صادق وضمير بالله واثق فأغني ذلك عن
الامتحان في قبره .. وللمزمذى وهذا لفظه وقال حسن صحيح غريب وابن
ماجه عن المقدم بن معدى كرب رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم للشهيد عند الله ست حصال يفر له في أول دفعة من دمه ويرى
مقدمه من الجنة ويحار من عذاب القبر ويأمن من الفرع الأكبر ويوضع
علي رأسه تاج الوقار الياقوتة منه خير من الدنيا وما فيها ويزوج اثنتين وسبعين
زوجة من الخور العين ويشفع في سبعين من أقاربه .. وللمزمذى أيضاً وقال
حسن غريب عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ضرب رجل من أصحاب
رسول الله صلى الله عليه وسلم خباء على قبر وهو لا يحسب أنه قبر فإذا قبر
إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال صلى الله عليه وسلم هي المائنة هي
المنجية تنجيه من عذاب القبر

قلت ورواه الحاكم وزاد وددت أنها في قلب كل مؤمن وقال هذا

اسناد عند اليمانيين صحيح والله أعلم .. وفي مسند عبيد بن حميد عن ابراهيم
ابن الحكم عن أبيه عن عكرمة عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه قال لرجل
ألا أتخفك بمحدث تفرح به قال الرجل بلى قال اقرأ تبارك الذي بيده الملك
أحفظها وعليها جميع أهلك وولدك وصبيان يبتك وجيرانهم فاتها المنجية والمجادلة
مجادل أو تخاصم يوم القيامة عند ربها لقاربها وتطلب له الى ربها أن ينجيه من
عذاب النار اذا كان في جوفه وينجي الله صاحبها من عذاب القبر .. قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لوددت أنها في قلب كل انسان من أمي ..
وقال أبو عمر بن عبد البر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سورة
ثلاثون آية شفعت في صاحبها حتى غفر له تبارك الذي بيده الملك

قلت رواء أصحاب السنن الاربعة والخامس وصححه من حديث أبي
هريرة .. وللنسائي والخامس وقال صحيح الاسناد وهذا لفظه عن عبد الله بن
مسعود رضي الله عنه قال يؤتى الرجل في قبره فيؤتى من قبل رجله فتقول ليس
لكم على ما قبلي سبيل كان يقرأ سورة الملك ثم يؤتى من قبل صدره أو قال
بطنه فيقول ليس لكم على ما قبلي سبيل كان يقرأ في سورة الملك ثم يؤتى
من قبل رأسه فيقول ليس لكم علي ما قبلي سبيل كان يقرأ سورة الملك فهي
المانعة تمنع من عذاب القبر وهي في التوراة سورة الملك من قرأها في ليلة فقد
أكثر وأطرب وفي رواية من قرأها كل ليلة منعه الله بها من عذاب القبر
وكنّا في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نسميها المانعة وإن في كتاب الله
عز وجل سورة من قرأها في كل ليلة فقد أكثر وأطرب ومثل هذا الحديث
لا يقال من قبل الرأي والله أعلم .. وقد جاء فيها ينجي من عذاب القبر حديث
رواه أبو موسى المديني وبنى عليه كتابه في الترغيب والترهيب وجعله سر حاله

رواه من طريق الفرّج بن فضالة حدثنا هلال أبو حجلة عن سعيد بن
المسيب عن عبد الرحمن بن سمرة رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله
صلى الله عليه وسلم ونحن في صفة بالمدينة فقام علينا فقال الى رأيت البارحة
عجبا رجلا من أمتي أتاه ملك الموت ليقبض روحه فجاءه بره بوالديه فرد ملك
الموت عنه ورأيت رجلا من أمتي قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه
فاستغذاه من ذلك ورأيت رجلا من أمتي قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر
الله فطرد الشيطان عنه وفي رواية فخلصه من أيديهم ورأيت رجلا من أمتي
قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءته صلاته فاستغذته من أيديهم ورأيت رجلا
من أمتي يلهث عطشا كما دنى من حوض منع وطرد فجاءه صيام شهر رمضان
فأسقاه ورواه ورأيت رجلا من أمتي والنبليون جلوسا حلقا كما دنى الى حلقة
طرد فجاءه غسلة من الجنابة فأخذ بيده فأقمده الى جنبي وفي رواية الى
جانبيه ورأيت رجلا من أمتي من بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه
ظلمة وعن يساره ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة وهو متحير فيه وفي رواية
تتحير فيها فجاءه حبه وعمرته فأخرجاه من الظلمة وأدخلاه في النور ورأيت
رجلا من أمتي تقي بوجهه وهج النار وشررها وفي رواية تقي حر النار وشررها بيده
وجهه فجاءته سترته فصارت سترة بينه وبين النار وظلمت على رأسه ورأيت
رجلا يكلم المؤمنين ولا يكلمونه فجاءته صلته لرحمه فقالت يا معشر المؤمنين
إنه كان وصولا لرحمه فكلّمه المؤمنون وصالحوه وصالحهم وفي رواية
وكان معهم ورأيت رجلا من أمتي قد احتوشته الزبانية فجاءه أمره بالمعروف
ونهي عن المنكر فاستغذاه من أيديهم وأدخله في ملائكة الرحمة ورأيت
رجلا من أمتي جاثيا على ركبته وبينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه

فأخذ يده فأدخله على الله عز وجل ورأيت رجلاً من أمي قد ذهبت صحيفته
 من قبل شماله فجاءه خوفه من الله عز وجل فأخذ صحيفته فوضها في يمينه
 ورأيت رجلاً من أمي قد خف ميزانه فجاءه إفراطه فقلوا ميزانه ورأيت رجلاً
 من أمي قائماً على شفير جهنم فجاءه وجله من الله عز وجل فاستنقذه ومضي
 ورأيت رجلاً من أمي قد هوى في النار فجاءته دمعته التي بكت من خشية الله
 عز وجل فاستنقذته من ذلك ورأيت رجلاً من أمي قائماً على الصراط يردد
 كما ترعد السعة في ريح عاصف فجاءه حسن ظنه بالله فسكن روعه وفي رواية
 فسكن عنه رعدته ومضي ورأيت رجلاً من أمي يزحف على الصراط يحبو
 أحياناً ويتعلق أحياناً فجاءته صلاته على فأقامته على قدميه وأقامته حتى جاز
 ورأيت رجلاً من أمي اتهمى إلى أبواب الجنة فنقلت الأبواب دونه فجاءته
 شهادة أن لا إله إلا الله فتحت له الأبواب وأدخلته الجنة . قال الحافظ أبو
 موسى هذا حديث حسن جداً رواه عن سعيد بن المسيب عمر بن ذر وعلي
 ابن زيد بن جندب وغيرهم هذا الحديث مما قيل فيه رؤيا الأنبياء وحى نبي
 على ظاهرها ورؤيا الطويلة وردت من ثلاثة أوجه من حديث سمرة في
 الصحيح ومن حديث علي وأبي أمامة والثلاثة قريب بعضها من بعض
 تشتمل على ذكر عقوبات جماعة من المعذنين في البرزخ فأما هذه الرواية
 فاتباع العقوبة بالعمل المنجي لصاحبها ورواها عن ابن المسيب هلال أبو
 حيلة مدني لا يعرف بغير هذا الحديث ذكره ابن أبي حاتم عن أبيه هكذا
 وكفى الحاكم أبو أحمد وأبو عبد الله أباه أبا حبل بغير هاء وحكاية عن مسلم
 ورواه عنه الفرغ بن فضالة وهو وسط في الرواية ليس بالقوي ولا المتروك
 ورواه عنه بشر بن الوليد الفقيه المعروف بابن الخطيب كان حسن المذهب

جبل الطريقة

قلت ورأيت في أواخر معاني الاخبار للكلاباذي في أثناء كلامه في حديث قسم الله العقل ثلاثة أجزاء من أول هذا الحديث الى ذكر مصالحة المؤمنين لكنه أسقط ذكر احتواش الملائكة والشياطين أسنده من طريق علي بن زيد بن جدعان من وجه واه بكرة ورواه الطبراني في المطولات من وجه آخر عن ابن جدعان فقال حدثنا علي بن عبد العزيز أخبرنا سليمان بن أحمد الواسطي أخبرنا مروان بن معاوية الفزاري أخبرنا الوزير بن عبد الرحمن عن علي بن زيد بن جدعان عن سعيد بن المسيب فذكره بمعنى ما عند أبي موسى سواء .. قال المصنف سمعت شيخ الاسلام يعظم أمر هذا الحديث وقال أصول السنة تشهد له وهو من أحسن الأحاديث

قلت وتقدم في ضمة القبر حديث أبي هريرة في ذلك



هذا آخر ما أردته من كتاب الروح للعلامة شمس الدين بن القيم قد تم
 والله الحمد وكان الحامل لي على تهذيبه واختصاره وترتيبه من استشهد لي من
 الأموات في طاعون سنة ثلاث وخمسين وثمانمائة بالقاهرة المعزية سقى الله
 معاهدم سحائب الرضوان وجمعنا بهم في أعالي الجنان

وقد تم والله الحمد والمئة طبعه في مطبعة السعادة بمصر وذلك في

منتصف شهر ربيع الاول الاثوري سنة ١٣٢٦ هجرية وصلى

الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم

﴿ فهرس كتاب سر الروح ﴾

مقتصرأ فيه على امهات المسائل

صحيفة

- ٠٢ مقدمة الكتاب وتقسيم مسائله
- ٠٤ المسئلة الاولى .. في حقيقة الروح والنفس وفي انها واحد أم شيان الخ
- ٥٤ المسئلة الثانية .. في ان الروح محدثة أو قديمة وهل تقدم خلقها على خلق الجسد أم لا
- ٧٠ المسئلة الثالثة .. في أن الروح تموت مع البدن أم الموت للبدن وحده —
- ٧٤ » الرابعة .. في ان الروح هل تعاد الى الميت ومتى تعاد
- ٩١ » الخامسة .. أين مستقر الارواح ما بين الموت والحياة ومتى تزار القبور
- ١٠٧ المسئلة السادسة .. في ان الارواح هل لها ادراك بعد الموت أم لا —
- ١٢٧ » السابعة .. بأي شيء تتمايز الارواح بعد مفارقة الانساج حتى تتعارف وهل تتشكل باشكل ابدانها
- ١٢٧ المسئلة الثامنة .. في فتنة القبر بالسؤال وفيه أمور
- ١٣٤ المسئلة التاسعة .. هل تنفع أو تضر أرواح الموتى بشئ من سمي الاحياء أو لا
- ١٤٦ المسئلة العاشرة .. في عذاب القبر ونعيمه وما يحله أهو النفس أم البدن أم هما معاً
- ١٧ خاتمة الكتاب وسبب تأليفه

(نمت)

B 11564428
i 14808717

al-Biqaa'ii, Ibraahiim ib
Kitaab sirr al-ruuh

BP 166.73 I22 B46x 1908



B 11564428
I 14808717

73
al-Biqaa'ii, Ibraahiim ib
Kitaab sirr al-ruuh

BP 166.73 122 B46x 1908